

# 妙法蓮華經玄義釋籤輯注 科判

隋天台智者大師 說 隋章安灌頂大師 錄 唐荊溪湛然大師 撰科並釋籤 定海沙門禮賢 會本並輯注  
 釋道淨 整理 20240806 2 稿 微信 qq 973451196 校對 禁止商用篡改 法律責任必究  
 表 0-1: (4 表) 科判總表【卷一之一～四】【卷二之一～四】

科判													
甲一、序分分二【卷一之一】				乙一、總序（表 1-1）									
				乙二、正序玄文分三					丙一、大師別行經序（表 1-1）				
									丙二、記者所序（表 1-2）				
									丙三、玄文本序（表 1-2）				
甲二、正釋五重玄義分二	乙一、通釋分七	丙一、標章分五					丁一、標名（表 1-2~3）						
							丁二、標體（表 1-3）						
							丁三、標宗（表 1-3~4）						
							丁四、標用（表 1-4）						
							丁五、標教【卷一之二】（表 1-4~5）						
		丙二、引證（表 1-5~6）											
		丙三、生起（表 1-6）											
		丙四、開合（表 1-7）											
		丙五、料簡（表 1-7）											
		丙六、觀心（表 1-7~8）											
		丙七、會異分二【卷一之三】					丁一、對五章（表 1-8）						
	丁二、解四悉分十						戊一、釋名（表 1-8）						
							戊二、辨相（表 1-9~10）						
							戊三、釋成（表 1-10）						
							戊四、對諦（表 1-10）						
							戊五、起觀教（表 1-10~11）						
							戊六、說默（表 1-12）						
							戊七、用不用【卷一之四】（表 1-12）						
							戊八、明權實（表 1-13）						
							戊九、開顯（表 1-13）						
						戊十、通經（表 1-14）							
乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己一、判通別（表 1-14）									
				己二、定前後（表 1-15）									
				己三、出舊解（表 1-15~16）									
	庚二、正釋分三	庚一、借光宅義以顯今妙【卷二之一】（表 2-1）											
		辛一、釋妙分二	辛一、標（表 2-2）										
			辛二、釋法分三					壬一、廣眾生法【卷二之二】（表 2-2~5）					
								壬二、廣佛法（表 2-6）					
							壬三、廣心法（表 2-6）						
		癸一、通釋（表 2-6~7）											
		辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑一、標章（表 2-8）							
丑二、引證（表 2-8）													
丑三、生起（表 2-9）													
寅一、第一境妙分二		卯一、釋諸境分六	辰一、十如境（表 2-9）										
	辰二、因緣境【卷二之三】（表 2-9~12）												
	辰三、四諦境（表 2-12~13）												
	辰四、二諦境【卷二之四】（表 2-14~17）												
	辰五、三諦境（表 2-18）												
	辰六、一諦境分二（表 2-18）					己一、別明一諦							
己二、通明無諦													

表 0-2: (4 表) 科判總表【卷三之一～四】【卷四之一～四】【卷五之一～四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四 己四、正解分二	庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅一、第一境妙分二		卯二、論諸境同異【卷三之一】(表 3-1~2)												
							寅二、第二智妙分二	卯一、總論諸智分六			辰一、數(表 3-3)										
											辰二、類(表 3-3)										
											辰三、相【卷三之二】(表 3-3~5)										
											辰四、照(表 3-5~6)										
											辰五、判(表 3-6~7)										
											辰六、開(表 3-7)										
							卯二、對境論智分二		辰一、對五境【卷三之三】(表 3-7~13)												
									辰二、展轉相照(表 3-13~14)												
							寅三、第三行妙分二	【卷三之四】(表 3-14)													
								卯一、通途增數行(表 3-14)													
								卯二、約教增數行分二	辰一、通約四教明增數相(表 3-15~16)												
									辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三		未一、戒行(表 3-16~18)								
											未二、定行【卷四之一】(表 4-1~5)										
											未三、慧行【卷四之二】(表 4-5~9)										
											午二、梵行(表 4-9)										
											午三、天行(表 4-9)										
											午四、嬰兒行(表 4-9~10)										
											午五、病行(表 4-10)										
											巳二、不次第行【卷四之三】(表 4-10~12)										
															寅四、第四位妙分六	卯一、小草位(表 4-12~13)					
							卯二、中草位【卷四之四】(表 4-13~15)														
							卯三、上草位(表 4-16)														
							卯四、小樹位分二	辰一、明三乘共十地(表 4-16)													
								辰二、簡名別義通分二	巳一、就通中菩薩別立忍名而義通(表 4-17)												
									巳二、用別名名別義通(表 4-18)												
							卯五、大樹位(表 4-18~19)														
							卯六、一實位分十	辰一、簡名義【卷五之一】(表 5-1)													
								辰二、明位數分三								巳一、明數(表 5-1~3)					
																巳二、引證多少(表 5-4)					
																巳三、料簡(表 5-5)					
								辰三、明斷伏【卷五之二】(表 5-5~6)													
								辰四、明功用(表 5-7)													
								辰五、明麤妙(表 5-7)													
								辰六、明位興(表 5-8)													
								辰七、明位廢(表 5-8~9)													
								辰八、開麤顯妙(表 5-10)													
								辰九、引經【卷五之三】(表 5-10~11)													
								辰十、妙位始終(表 5-12)													
								寅五、第五三法妙分七							卯一、總明三軌(表 5-13)						
															卯二、歷別明三軌(表 5-13~14)						
															卯三、判麤妙【卷五之四】(表 5-15)						
															卯四、開麤顯妙(表 5-15)						
															卯五、明始終(表 5-16)						
															卯六、類通三法(表 5-16~19)						
															卯七、悉檀料簡(表 5-19)						

表 0-3: (4 表) 科判總表【卷六之一～四】【卷七之一～四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅六、第六感應妙分二	卯一、來意【卷六之一】(表 6-1)					
							辰一、釋感應名(表 6-1)				
							辰二、明相(表 6-2)				
							辰三、明同異(表 6-3)				
							辰四、明相對(表 6-3~4)				
							辰五、明麤妙(表 6-4)				
							辰六、明觀心(表 6-4)				
						卯二、開章解釋分六					
						寅七、第七神通妙分四【卷六之二】	卯一、明次第(表 6-5)				
							卯二、名數(表 6-5)				
							卯三、同異(表 6-5~6)				
							卯四、麤妙(表 6-6~7)				
						寅八、第八說法妙分六	卯一、釋法名(表 6-7~9)				
							卯二、分大小(表 6-9~10)				
					卯三、對緣同異【卷六之三】(表 6-10)						
					卯四、判所詮(表 6-10)						
					卯五、明麤妙(表 6-10~11)						
					卯六、明觀心(表 6-11)						
					寅九、第九眷屬妙分五	卯一、明來意(表 6-11)					
						卯二、明眷屬(表 6-12~13)					
						卯三、明麤妙(表 6-13~14)					
						卯四、明法門【卷六之四】(表 6-14)					
						卯五、辨觀心(表 6-14~15)					
					寅十、第十利益妙分四	卯一、利益來意(表 6-15)					
						卯二、正說中利益分三	辰一、論遠益(表 6-15~19)				
							辰二、論近益【卷七之一】(表 7-1)				
							辰三、論當文益(表 7-2)				
					卯三、流通中利益(表 7-2~3)						
					卯四、觀心中利益(表 7-3)						
					丑五、結權實(表 7-3~4)						
					子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十	丑一、釋本跡【卷七之二】(表 7-4~5)					
						寅一、略釋十意	寅一、略釋十意(表 7-5)				
							寅二、生起次第(表 7-5)				
							寅三、明本跡開合(表 7-6)				
							寅四、引文證成(表 7-6)				
							寅五、廣解分十	卯一、本因妙(表 7-6~7)			
								卯二、本果妙(表 7-7)			
								卯三、本國土妙(表 7-7~8)			
								卯四、本感應妙(表 7-8)			
								卯五、本神通妙(表 7-8)			
								卯六、本說法妙(表 7-8~9)			
								卯七、本眷屬妙【卷七之三】(表 7-9)			
								卯八、本涅槃妙(表 7-9~10)			
								卯九、本壽命妙(表 7-10)			
								卯十、本利益妙(表 7-10)			
						寅六、三世料簡(表 7-10~11)					
						寅七、論麤妙(表 7-11)					
						寅八、結成權實(表 7-12)					
						寅九、利益【卷七之四】(表 7-12)					
						寅十、觀心(表 7-13)					
壬二、對大料簡(表 7-13)											
戊二、釋蓮華分四	己一、定法譬(表 7-13)		己二、引舊釋(表 7-13~14)								
	己三、出經論(表 7-14)		己四、正解釋(表 7-14~16)								

表 0-4：(4 表) 科判總表【卷八之一～四】【卷九之一～四】【卷十之一～四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙一、釋名分二		丁二、釋通名分五		戊一、明無翻【卷八之一】(表 8-1~2)			
					戊二、明有翻(表 8-2)			
					戊三、和融有無(表 8-2)			
					戊四、曆法明經(表 8-3~4)			
					戊五、觀心明經【卷八之二】(表 8-4~5)			
	丙二、第二辨體分七	丁一、正顯經體分四		戊一、出舊解(表 8-5~6)		戊二、論體意(表 8-6)		
				戊三、正明體(表 8-6)		戊四、引文證(表 8-6)		
		丁二、廣簡偽分六		戊一、就凡簡(表 8-7)		戊二、就外簡(表 8-7)		
				戊三、就小簡(表 8-7)		戊四、就偏簡【卷八之三】(表 8-8)		
				戊五、就譬簡(表 8-9)		戊六、就悟簡(表 8-9)		
		丁三、一法異名分四		戊一、出異名(表 8-10)		戊二、解釋(表 8-10~11)		
				戊三、譬顯(表 8-11)		戊四、約四隨(表 8-11)		
		丁四、入體之門分四	戊一、略示門相【卷八之四】(表 8-11~13)					
			戊二、示入門觀分二	己一、略示入門處(表 8-13)				
				己二、略示入門觀分四	庚一、藏教(表 8-14~15)			
					庚二、通教(表 8-16)			
					庚三、別教(表 8-16)			
			庚四、圓教分二【卷九之一】					
			辛一、簡圓門(表 9-1~3)					
			辛二、明圓觀(表 9-3~4)					
		戊三、示麤妙分二【卷九之二】				己一、就能所判麤妙(表 9-5)		
						己二、約諸門判麤妙(表 9-5~6)		
		戊四、示開顯(表 9-7)						
		丁五、遍為眾經體(表 9-7~8)						
		丁六、遍為諸行體分四(表 9-8)			戊一、諸行同異		戊二、依經修行	
					戊三、麤妙		戊四、開麤	
	丁七、遍為一切法體【卷九之三】(表 9-9)							
	丙三、第三明宗分五		丁一、簡宗體(表 9-9~10)			丁二、正明宗(表 9-10)		
			丁三、眾經同異(表 9-10)			丁四、明麤妙(表 9-11)		
			丁五、結因果(表 9-11)					
	丙四、第四論用分二	丁一、釋名(表 9-12)						
		丁二、開章解釋分五	戊一、明力用【卷九之四】(表 9-12)					
			戊二、明同異(表 9-13)					
			戊三、明歷別分二		己一、別釋跡門(表 9-13~14)			
					己二、別釋本門(表 9-14~15)			
			戊四、對四悉檀分二(表 9-15)		己一、跡門		己二、本門	
	戊五、悉檀同異(表 9-16)							
	丙五、第五判教相分五	丁一、大意【卷十之一】(表 10-1~2)						
		丁二、出異(表 10-2~3)						
		丁三、明難分二		戊一、難南三【卷十之二】(表 10-3~5)				
				戊二、難北七(表 10-6~7)				
		丁四、去取(表 10-7~8)						
		丁五、判教分二	戊一、正明大師判教分六	己一、大綱(表 10-8~9)				
				己二、引三文證【卷十之三】(表 10-9~11)				
				己三、五味半滿相成(表 10-11)				
				己四、明合不合(表 10-12)				
				己五、通別料簡分三		庚一、約通別(表 10-12~13)		
						庚二、益不益(表 10-13)		
						庚三、約諸教【卷十之四】(表 10-13)		
				己六、增數明教分二(表 10-14)		庚一、跡門	庚二、本門	
		戊二、章安雜錄分二			己一、雜記異聞(表 10-15~17)			
			己二、述己推師結前生後(表 10-17)					

表 1-1：(16 表)【卷一之一】

科判		正文	
全文分二	甲一、序分分二【卷一之一】	乙一、總序	<p>法華私記緣起。沙門灌頂述。</p> <p>大法東漸，僧史所載，詎有幾人，不曾聽講，自解佛乘者乎？ 縱令發悟，復能入定，得陀羅尼者不？ 縱具定慧，復帝京弘二法不？ 縱令盛席，謝遣徒眾，隱居山谷不？ 縱避世守玄，被徵為二國師不？ 縱帝者所尊，太極對御，講仁王般若不？ 縱正殿宣揚，為主上三禮不？ 縱令萬乘屈膝，百高座、百官，稱美讚歎，彈指喧殿不？ 縱道俗顚顚，玄悟法華圓意不？ 縱得經意，能無文字，以樂說辯，晝夜流瀉不？ 唯我智者，具諸功德！ 幸哉灌頂，昔於建業始聽經文，次在江陵奉蒙玄義，晚還臺嶺仍值鶴林，荊揚往復，途將萬里。 前後補接才聞一遍，非但未聞不聞，亦乃聞者未了，卷舒鑽仰，彌覺堅高。 猶恨緣淺，不再不三，諮詢無地，如懷思乳。 並復惟念，斯言若墜，將來可悲。 涅槃明若樹若石，今經稱若田若裡，聿遵聖典，書而傳之，玄、文各十卷。 或以經論誠言，符此深妙； 或標諸師異解，驗彼非圓。後代行者，知甘露門之在茲。</p>
		乙二、正序玄文分三 丙一、大師別行經序	<p>序王。 所言妙者，妙名不可思議也。 所言法者，十界十如權實之法也。 蓮華者，譬權實法也。 良以妙法難解，假喻易彰。 況意乃多，略擬前後，合成六也。 一為蓮故華，譬為實施權。 文雲：“知第一寂滅，以方便力故，雖示種種道，其實為佛乘。” 二華敷譬開權，蓮現譬顯實。文雲：“開方便門，示真實相。” 三華落譬廢權，蓮成譬立實。文雲：“正直舍方便，但說無上道。” 又蓮譬於本，華譬於跡。 從本垂跡，跡依於本，文雲：“我實成佛來，久遠若斯。但教化眾生，作如是說：我少出家，得三菩提。” 二華敷譬開跡，蓮現譬顯本，文雲：“一切世間皆謂今始得道，我成佛來無量無邊那由他劫。” 三華落譬廢跡，蓮成譬立本，文雲：“諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。” 是以先標妙法，次喻蓮華。 蕩化城之執教，廢草菴之滯情；開方便之權門，示真實之妙理； 會眾善之小行，歸廣大之一乘。 上中下根，皆與記莚。 又發眾聖之權巧，顯本地之幽微。 故增道損生，位鄰大覺。 一期化導，事理俱圓，蓮華之譬，意在斯矣。 經者，外國稱修多羅，聖教之都名。 有翻無翻，事如後釋。 記者釋曰：蓋序王者，敘經玄意。 玄意述於文心，文心莫過跡本。 仰觀斯旨，眾義泠然。 妙法蓮華，即敘名也；示真實之妙理，敘體也； 歸廣大之一乘，敘宗也；蕩化城之執教，敘用也； 一期化圓，敘教也。 六譬，敘跡本也，文略意周矣。</p>

表 1-2: (16 表)【卷一之一】

全文分二	甲一、序分分二	乙二、正序玄文分三	丙二、記者所序	<p>私序王。</p> <p>夫理絕偏圓，寄圓珠而談理；極非遠近，託寶所而論極。極會圓冥，事理俱寂。而不寂者，良由耽無明酒，雖系珠而不覺；迷涅盤道，路弗遠而言長。聖主世尊，愍斯倒惑。四華六動，開方便之門；三變千湧，表真實之地。鹹令一切，普得見聞。</p> <p>發秘密之奧藏，稱之為妙。示權實之正軌，故號為法。指久遠之本果，喻之以蓮。會不二之圓道，譬之以華。聲為佛事，稱之為經。圓詮之初，目之為序。序類相從，稱之為品。眾次之首，名為第一。</p> <p>釋曰：談記是敘名，會冥是敘體，圓珠是敘宗，俱寂是敘用，四華六動是敘教。本跡可知。</p>
			丙三、玄文本序	<p>此妙法蓮華經者，本地甚深之奧藏也。文雲：“是法不可示，世間相常住。”三世如來之所證得也。</p> <p>文雲：“是第一寂滅，於道場知己。”大事因緣，出現於世，始見我身，令入佛慧。為未入者，四十餘年，“以異方便，助顯第一義”。今“正直舍方便，但說無上道”。</p> <p>所言妙者，褒美不可思議之法也。又妙者，十法界十如之法，此法即妙，此妙即法，無二無別，故言妙也。又妙者，自行權實之法妙也，故舉蓮華而況之也。又妙者，即跡而本，即本而跡，即非本非跡，或為開廢(云云)。又妙者，最勝修多羅甘露之門，故言妙也。</p> <p>釋曰：妙無別體，體上褒美者，敘妙名也；妙即法界，法界即妙者，敘體也；自行權實者，敘宗也；本跡六喻者，敘用也；甘露門者，敘教也。</p>
	甲二、正釋五重玄義分二	乙一、通釋分七		<p>釋名第一，辨體第二，明宗第三，論用第四，判教第五。</p> <p>釋此五章，有通有別。</p> <p>通是同義，別是異義。</p> <p>如此五章，遍解眾經，故言同也。釋名名異，乃至判教教異，故言別也。</p> <p>例眾經之初，皆安五事，則同義也。如是詮異，我聞人異，一時感應異，佛住處所異，若干人聽眾異，則別義也。</p> <p>又通者共義，別者各義。</p> <p>如此通別，專在一部。</p> <p>通則七番共解，別則五重各說。</p> <p>例如利鈍，須廣略二門也。</p> <p>眾教通別，今所不論。一經通別，今當辨。</p>
			丙一、標章分五	<p>就通作七番共解。</p> <p>一標章，二引證，三生起，四開合，五料簡，六觀心，七會異。</p> <p>標章令易憶持，起念心故；引證據佛語，起信心故；生起使不雜亂，起定心故；開合、料簡、會異等，起慧心故；觀心即聞即行，起精進心故。</p> <p>五心立，成五根，排五障，成五力，乃至入三脫門。</p> <p>略說七重，共意如此。廣解五章者，一一廣起五心、五根，令開示悟入佛之知見耳。</p> <p>初標五章(云云)。</p> <p>標名為四，一立，二分別，三結，四譬。</p> <p>立名者，原聖建名，蓋為開深以進始，鹹令視聽，俱得見聞，尋途趣遠而至於極，故以名名法，施設眾生。</p> <p>分別者，但法有麤妙。</p> <p>若隔歷三諦，麤法也。圓融三諦，妙法也。</p> <p>此妙諦本有。</p> <p>文雲：“是法住法位，世間相常住，唯我知是相，十方佛亦然。”</p> <p>尚非不退菩薩、入證二乘所知，況復人天群萌之類？</p> <p>佛雖知是，不務速說。</p> <p>文雲：“我若贊佛乘，眾生沒在苦，謗法不信故，墜於三惡道。”</p> <p>所以初教建立融不融，小根並不聞；次教建立不融，大根都不用；次教俱建立，以融斥不融，令小根恥不融慕於融；</p>

表 1-3: (16 表)【卷一之一】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙一、通釋分七	丙一、標章分五	丁一、標名	<p>次教俱建立，令小根寄融向不融，令大根從不融向於融。</p> <p>雖種種建立，施設眾生，但隨他意語，非佛本懷，故言不務速說也。</p> <p>今經正直舍不融，但說於融。</p> <p>令一座席同一道味，乃暢如來出世本懷。</p> <p>故建立此經，名之為妙。</p> <p>結者，當知華嚴兼，三藏但，方等對，般若帶。此經無復兼但對帶，專是正直無上之道，故稱為妙法也。</p> <p>譬蓮華者，例有麤妙。</p> <p>云何麤？狂華無果，或一華多果，或多華一果，或一華一果，或前果後華，或前華後果。</p> <p>初喻外道，空修梵行，無所克獲；次喻凡夫，供養父母，報在梵天；次喻聲聞，種種苦行，止得涅槃；次喻緣覺，一遠離行，亦得涅槃；次喻須陀洹，卻後修道；次喻菩薩，先籍緣修，生後真修。</p> <p>皆是麤華，不以為喻。</p> <p>蓮華多奇。</p> <p>為蓮故華，華實具足，可喻即實而權；又華開蓮現，可喻即權而實；又華落蓮成，蓮成亦落，可喻非權非實。</p> <p>如是等種種義便，故以蓮華喻於妙法也。</p>
				丁二、標體	<p>體者為四，一釋字，二引同，三簡非，四結正。</p> <p>體字，訓禮。禮，法也。</p> <p>各親其親，各子其子，君臣擗節。若無禮者，則非法也。</p> <p>出世法體，亦復如是。</p> <p>善惡、凡聖、菩薩、佛，一切不出法性，正指實相以為正體也。</p> <p>故壽量品雲：“不如三界，見於三界，非如非異。”若三界人見三界為異，二乘人見三界為如，菩薩人見三界亦如亦異，佛見三界非如非異，雙照如異。</p> <p>今取佛所見，為實相正體也。</p> <p>金剛藏說佛甚微智，辭異意同，其辭曰：“空有、不二、不異、不盡。”</p> <p>空非斷無，故言空有；有即是空，空即是有，故言不二；非離空有外別有中道，故言不異；遍一切處，故言不盡。</p> <p>此亦與龍樹意同，中論雲：“因緣所生法，即空即假即中。”</p> <p>因緣所生法即空者，此非斷無也；即假者，不二也；即中者，不異也；因緣所生法者，即遍一切處也。</p> <p>今言實相體，即權而實，離斷無謗也；即實而權，離建立謗也；權實即非權實，離異謗也；雙照權實，遍一切處，離盡謗也。</p> <p>斯乃總二經之雙美，申兩論之同致，顯二家之懸會，明今經之正體也。</p> <p>私謂：實相之法，橫破凡夫之四執，豎破三聖之證得。</p> <p>破凡夫，可解。破聖者，三藏二乘指但空為極，譬頗梨珠，一往似真，再研便偽。</p> <p>身子云：“我等同入法性，失於如來無量知見。”空有之旨，正破此證也。</p> <p>通教人指但空不但空共為極，譬雜色裹珠，光隨色變。</p> <p>緣所見之光，亡其本體，逐玄黃之色，墮落二乘。</p> <p>大經雲：“聲聞之人，但見於空，不見不空。菩薩之人，非但見空，亦見不空。”所見既殊，不二之旨正破此證也。</p> <p>別教人指不但空為極，迥出二邊，如雲外月；棄邊取中，如舍空求空。不異之旨，正破此證。若彼有此無，則正法不遍，不盡之旨亦破此證也。</p> <p>此等皆非佛甚微智，不與金剛藏意同；非佛證得本有常住，不與方便品同；不遍一切處，不與壽量品同。</p> <p>既不會正體，攝屬何法？但空是化他之實，但不但是自行化他之實，出二邊中是自行之權，並他經所說，非今體也。</p> <p>今經體者，體化他之權實，即是自行之權實，如垢衣內身實是長者。</p> <p>體自行化他之權實，即是自行之權實，如衣內系珠即無價寶也。</p> <p>自行之權，即自行之實，如一切世間治生產業，皆與實相不相違背，一色一香無非中道，況自行之實而非實耶？</p>

表 1-4: (16 表)【卷一之一】【卷一之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七	丙一、標章分五	丁三、標宗	<p>宗者為三，一示，二簡，三結。</p> <p>宗者，要也。</p> <p>所謂佛自行因果以為宗也。</p> <p>云何為要？無量眾善，言因則攝；無量證得，言果則攝。</p> <p>如提綱維，無目而不動；牽衣一角，無縷而不來。</p> <p>故言宗要。</p> <p>然諸因果，善須明識！尚不取別教因果，況餘因果？餘因果者，昔三因大異而三果小同；又三因大同而三果小異；又一因迥出，一果不融，因不攝善，果不收德。則非佛自行之因，非佛道場證得之果。</p> <p>又簡者，諸經明佛往昔所行因果，悉皆被拂，鹹是方便，非今經之宗要。</p> <p>取意為言，因窮久遠之實修，果窮久遠之實證。如此之因，豎高七種方便，橫包十法界法。</p> <p>初修此實相之行，名為佛因；道場所得，名為佛果。但可以智知，不可以言具。略舉如此因果，以為宗要耳。</p>
		丁四、標用	<p>用者為三，一示，二簡，三益。</p> <p>用者，力用也。</p> <p>三種權實二智，皆是力用。</p> <p>於力用中更分別：自行二智，照理理周，名為力；</p> <p>二種化他二智，鑑機機遍，名為用。</p> <p>只自行二智即是化他二智，化他二智即是自行二智，照理即鑑機，鑑機即照理。</p> <p>如薩婆悉達，彎祖王弓滿，名為力；</p> <p>中七鐵鼓，貫一鐵圍山，洞地徹水輪，名為用。</p> <p>諸方便教力用微弱，如凡人弓箭。</p> <p>何者？昔緣稟化他二智，照理不遍，生信不深，除疑不盡。</p> <p>今緣稟自行二智，極佛境界，起法界信，增圓妙道，斷根本惑，損變易生。</p> <p>非但生身及生身得忍兩種菩薩俱益，法身、法身後心兩種菩薩亦俱益。</p> <p>化功廣大，利潤弘深，蓋茲經之力用也。</p>
		丁五、標教【卷一之二】	<p>教相為三。</p> <p>一根性融不融相，二化道始終不始終相，三師弟遠近不遠近相。</p> <p>教者，聖人被下之言也。相者，分別同異也。</p> <p>云何分別？如日初出，前照高山，厚殖善根，感斯頓說。</p> <p>頓說本不為小，小雖在座，如聾如瘡。良由小不堪大，亦是大隔於小，此如華嚴。</p> <p>約法被緣，緣得大益，名頓教相。約說次第，名從牛出乳味相。</p> <p>次照幽谷，淺行偏明，當分漸解，此如三藏。</p> <p>三藏本不為大，大雖在座，多眵婆伽，小所不識。</p> <p>此乃小隔於大，大隱於小。約法被緣，名漸教相。約說次第，名酪味相。</p> <p>次照平地，影臨萬水，逐器方圓，隨波動靜。</p> <p>示一佛土，令淨穢不同；示現一身，鉅細各異；</p> <p>一音說法，隨類各解，恐畏歡喜，厭離斷疑，神力不共。</p> <p>故見有淨穢，聞有褒貶，嗅有蒼蘊不蒼蘊，華有著身不著身，慧有若干不若干，此如淨名方等。約法被緣，猶是漸教。約說次第，生酥味相。</p> <p>復有義，大人蒙其光用，嬰兒喪其精明，夜遊者伏匿，作務者興成。故文雲：“但為菩薩說其實事，而不為我說斯真要。”雖三人俱學，二乘取證，具如大品。</p> <p>若約法被緣，猶是漸教。約說次第，名熟酥味相。</p> <p>復有義，日光普照，高下悉均平，土圭測影，不縮不盈。若低頭，若小音，若散亂，若微善，皆成佛道。不令有人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之，具如今經。</p> <p>若約法被緣，名漸圓教。若說次第，醍醐味相。</p> <p>當知華嚴之譬，與涅槃義同。</p> <p>三子、三田、三馬等譬，皆先菩薩，次及二乘，後則平等凡聖(云云)。</p> <p>問：既以五味分別，那同稱漸？答：約漸得明五味耳。</p> <p>又若小不聞大，大一向是頓；若大不用小，小一向是漸；若以大破小，是漸頓並陳；若帶小明大，是漸頓相資；若會小歸大，是漸頓混合，故無量義雲：“漸頓二法、三道、四果不合”，今時則合，即此義也。</p>



表 1-5: (16 表)【卷一之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七	丙一、標章分五	丁五、標教	<p>問：云何相資？答：小聞於大，恥小而慕大，是為頓資小。 佛命善吉轉教，大益菩薩，是為漸資頓。 如前分別，但約顯露明漸頓五味之相。若論不定，義則不然。 雖高山頓說，不動寂場，而遊化鹿苑。 雖說四諦生滅，而不妨不生不滅。雖為菩薩說佛境界，而有二乘智斷。 雖五人證果，不妨八萬諸天獲無生忍。當知即頓而漸，即漸而頓。 大經雲：“或時說深，或時說淺”、“應問即遮，應遮即問。” 一時、一說、一念之中，備有不定。 不同舊義，專判一部。 味味中悉如此。 此乃顯露不定。 秘密不定，其義不然。 如來於法得最自在，若智若機，若時若處，三密四門，無妨無礙。 此座說頓，十方說漸、說不定，頓座不聞十方，十方不聞頓座； 或十方說頓、說不定，此座說漸。 各各不相知聞，於此是顯，於彼是密。 或為一人說頓，或為多人說漸、說不定；或為一人說漸，為多人說頓。 各各不相知，互為顯密。 或一座默十方說，十方默一座說，或俱默俱說。 各各不相知，互為顯密。 雖復如此，未盡如來於法自在之力。 但可智知，不可言辨。 雖復甚多，亦不出漸、頓、不定、秘密。 今法華是顯露，非秘密；是漸頓，非漸漸； 是合，非不合；是酬醒，非四味；是定，非不定。 如此分別，此經與眾經相異也。 又異者，餘教當機益物，不說如來施化之意。 此經明佛設教元始，巧為眾生作頓、漸、不定、顯密種子。 中間以頓漸五味，調伏長養而成熟之。 又以頓漸五味，而度脫之。 並脫、並熟、並種，番番不息。 大勢威猛，三世益物。 具如信解品中說，與餘經異也。 又眾經鹹雲：道樹師實智始滿，起道樹始施權智。 今經明師之權實在道樹前，久久已滿。 諸經明二乘弟子不得入實智，亦不能施權智。 今經明弟子入實甚久，亦先解行權。 又眾經尚不論道樹之前師之與弟近近權實，況復遠遠？ 今經明道樹之前權實長遠。 補處數世界不知，況其塵數？ 經雲：“昔所未曾說，今皆當得聞。” 殷勤稱讚，良有以也。 當知此經異諸教也。</p>
	丙二、引證		<p>二引證者，如文殊答問偈雲：“我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲說法華經。” 何但二萬億？大通智勝及五佛章中三世佛說，皆名法華也。 文雲：“今佛放光明，助發實相義”，又云：“諸法實相義，已為汝等說”，又云：“無量眾所尊，為說實相印”，此亦今古同以實相為體也。 文雲：“佛當雨法雨，充足求道者。” 即是會三歸一之法雨，令求佛道因者充足，乃至一切皆會令充足； 若開近顯遠之法雨，令求佛道果者充足。 文雲：“諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。” 又云：“諸佛法久後，要當說真實。” 即是斷三乘、五乘、七方便、九法界等疑，皆令生信，此證經用也。</p>

表 1-6: (16 表)【卷一之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七</p>	<p>丙二、引證</p>	<p>又如來神力品雲：“以要言之，如來一切所有之法，如來一切自在神力，如來一切秘要之藏，如來一切甚深之事，皆於此經宣示顯說。”</p> <p>一切法者，權實一切法皆攝也，此證經名；一切自在神力者，內用名自在，外用名神力，即證用也；一切秘要之藏者，非器莫授為秘，正體為要，多所含容而無積聚名藏，此證體也；一切甚深之事者，實相名甚深，為實相修因名深因，究竟實相名深果。</p> <p>又法師品雲：“若聞此經，乃是善行菩薩之道”，深因也；“求佛道者，鹹於我前聞妙法華經一句，乃至一念隨喜，我皆與授記。乃至須臾聞之，即得究竟三菩提”，深果，此證宗也。</p> <p>所以引二文者，古佛事定，舉要略以釋疑；今佛說竟，舉要略以付囑。</p> <p>中間正當機廣說，故不引證耳。</p> <p>若引者，開、示、悟、入，即其文也。</p> <p>為大事因緣故，證名；佛之知見，證體；開示悟入，證宗；為令眾生，證用；此異餘經，證教也。</p> <p>又藥王品舉十譬嘆教，今引其六。</p> <p>大如海，高如山，圓如月，照如日，自在如梵王，極如佛。</p> <p>海是坎德，萬流歸故，同一鹹故。</p> <p>法華亦爾，佛所證得，萬善同歸，同乘佛乘。江河川流，無此大德。餘經亦爾，故法華最大也。</p> <p>山王最高，四寶所成故，純諸天居故。</p> <p>法華亦爾，在四味教之頂，離四誹謗。開示悟入，純一根一緣，同一道味，純是菩薩，無聲聞弟子故。</p> <p>月能虧盈故，月漸圓故。</p> <p>法華亦爾，同體權實故，會漸入頓故。</p> <p>燈、炬、星、月，與暗共住，譬諸經存二乘道果，與小並立，日能破暗故。法華破化城、除草菴故。</p> <p>又日映奪星月，令不現故。法華拂跡，除方便故。</p> <p>輪王於四域自在，釋王於三十三天自在，大梵於三界自在。</p> <p>諸經或於俗諦自在，或於真諦自在，或於中道自在，但是歷別自在，非大自在。今經三諦圓融，最得自在，譬大梵王。</p> <p>餘經拔眾生出生死，如五佛子於凡夫第一；或拔眾生出涅槃，如菩薩居無學上。今經拔出眾生，過方便教菩薩上，即成法王，最為第一。</p> <p>引諸譬喻，明教相最大，例知用、宗、體、名，亦大如海，境、智乃至利益，亦大如海。教相如山，在四味教上，用、宗、體、名、境、智、利益亦復如是。</p> <p>教相虧盈，圓滿如月，用、宗、體、名、境、智、利益亦復如是。教破化城，用、宗、體、名、境、智、利益亦復如是。教相自在，餘亦如是。教相王中王，餘亦如是。</p> <p>非但引文證教，餘義亦成。</p>
	<p>丙三、生起</p>	<p>三生起者，能生為生，所生為起。</p> <p>前後有次第，麤細不相違。</p> <p>肇雲：“名無召物之功，物無應名之實。無名無物，名物安在？”</p> <p>蓋第一義中無相意耳。世諦為言，無名無以顯法，故初釋名；名名於法，法即是體；尋名識體，體非宗不會；</p> <p>會體自行已圓，從體起用，導利含識；利益既多，須分別教相也。</p> <p>神力品中約教次第，一切法本皆佛法，大經雲：“一切世諦，若於如來即是第一義諦。眾生顛倒，謂非佛法。”</p> <p>今明言示之，故言一切法也；欲說此法，先以神力駭動，故言一切自在神力；既見變通，醒悟渴仰，得為說教，教詮實相，故言秘密之藏也；</p> <p>稟教修行，即有因果，故言甚深之事也；欲分別四義與餘經同異，次明教相耳。</p> <p>序品約行次第，初從經卷，若善知識，有所聞見，即聞名也；聞故推理體顯；顯體須行，行即因果，宗也；行自排惑，亦利眾生，是用也；分別同異，教相也。</p> <p>開示悟入亦約行次第，法本無開閉，今呼為方便門開，此聞名也；</p> <p>示真實相，體也；自迷得悟，悟因也，由因故悟果，宗也；</p> <p>悟故深入，亦令他入，用也；分別同異，教也。</p> <p>今之五義，依序品扶行次第也。</p>

表 1-7: (16 表)【卷一之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七	丙四、開合	<p>四開合者。</p> <p>五章共釋一經，種種分別，令易解故。</p> <p>凡三種開合，謂五種、十種、譬喻。</p> <p>初釋名通論事理，顯體專論理，宗、用但論事，教相分別事理。釋名通說教行，顯體非教非行，宗、用但行，教相但教。釋名通說因果，顯體非因非果，宗自因果，用教他因果，教相分別上法耳。釋名通論自行化他，體非自非他，宗是自行，用是化他，教相分別自他。釋名通論說默，體非說非默，宗默，用說，教相分別(云云)。</p> <p>十種者，釋名總論三軌，體宗用開對三軌，教相分別三軌。釋名總論三道，體宗用開對三道，教相分別三道。乃至第十釋名總論三德，體宗用開對三德，教相分別三德(云云)。</p> <p>譬喻者，譬如總名人身，開身則有識、命、暖，分別諸身貴賤賢愚，種種差降。人身譬名，識以譬體，命以譬宗，暖以譬用，分別譬教相(云云)。</p>
	丙五、料簡	<p>五料簡者，若為蓮故華，華果必俱，將不墮因中有果耶？答：因中有果，舊醫邪法，已為初教所破，尚非麤權實義，況是妙因妙果，新醫真乳法耶？</p> <p>問：華以喻權，權是小乘之法，則不應破於草菴。草菴既破，何得以華喻權？答：小乘是化他之權，是故須破。今明自行之權，故以華喻耳。</p> <p>問：文內從火宅至醫子，凡七譬，悉不明蓮華，何以取此為題？答：七譬是別，蓮華是總，舉總攝別，故冠篇首也。</p> <p>問：一切法皆佛法，何意簡權取實為體？答：若開權顯實，諸法皆體。若廢權顯實，如前所用。</p> <p>問：何故雙用因果為宗？答：由因致果，果為因所辦。若從能辦，以因為宗；若從所辦，以果為宗，二義本是相成，不得單取。又跡本二文，俱說因果故。</p> <p>問：論宗簡化他因果，明用俱取自他權實？答：宗論自行，故須簡他。用是益他，是故雙取。</p> <p>又問：用是化他，亦不須自行權實？答：欲以自利利他故。</p> <p>並：宗亦應然，欲自行化他因果，是故應取他也。答：化他因果不能致佛菩提，是故不取。</p> <p>並：用他權實，亦不能令他至極，亦不應取？答：他宜須此利，是故取也。</p> <p>問：宗用俱明智斷，云何分別？答：自行以智德為宗，斷德為用。若化他，自行智斷俱為宗，化他智斷俱為用。</p> <p>問：何故五章，不四不六？答：設作四六，亦復生疑，墮無窮問非也。</p> <p>問：經經各有異意，那得五義共釋眾經耶？答：若經經別釋，但得別不得同。今共論五義，得同不失別。</p>
	丙六、觀心	<p>六明觀心者，從標章至料簡，悉明觀心。</p> <p>心如幻焰，但有名字，名之為心。適言其有，不見色質；適言其無，復起慮想。不可以有無思度故，故名心為妙。妙心可軌，稱之為法。心法非因非果，能如理觀，即辦因果，是名蓮華。由一心成觀，亦轉教餘心，名之為經。釋名竟。</p> <p>心本無名，亦無無名，心名不生，亦復不滅，心即實相。</p> <p>初觀為因，觀成為果。</p> <p>以觀心故，惡覺不起。</p> <p>心數塵勞，若同若異，皆被化而轉，是為觀心標五章竟。</p> <p>觀心引證者，釋論雲：“一陰名色，四陰名名。”心但是名也。大經雲：“能觀心性，名為上定。上定者，第一義定”，證心是體。大經雲：“夫有心者，皆當得三菩提”，心是宗也。遺教雲：“制心一處，無事不辦”，心是用也。釋論雲：“三界無別法，唯是一心作。心能地獄，心能天堂，心能凡夫，心能賢聖，覺觀心是語本，以心分別於心”，證心是教相也。</p> <p>觀心生起者，以心觀心；由能觀心，有所觀境；以觀契境故，從心得解脫故；若一心得解脫，能令一切數皆得解脫故；分別心王心數同起偏起等，即是教相故。</p> <p>觀心開合者，心是諸法之本，心即總也。別說有三種心，煩惱心是三支，苦果心是七支，業心是二支。苦心即法身，是心體；煩惱心即般若，是心宗；業心即解脫，是心用，即開心為三也。分別十二因緣心生即有六道差降，分別心滅即有四聖高下，是為教相兼於開合也。</p> <p>觀心料簡者，問：事解已足，何煩觀心？答：大論雲：“佛為信行人以樹為喻，為法行人以身為喻。”今亦如是，為文字人約事解釋，為坐禪人作觀心解。</p>

表 1-8: (16 表)【卷一之二】【卷一之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七	丙六、觀心	<p>又論作四句評：“有慧無多聞，是不知實相，譬如大暗中，有目無所見；多聞無智慧，亦不知實相，譬如大明中，有燈而無照；多聞利智慧，是所說應受；無聞無智慧，是名人身牛。”</p> <p>今使聞慧兼修，義觀雙舉。百論有盲跛之譬，牟子有說行之義。</p> <p>華嚴雲：“譬如貧窮人，日夜數他寶，自無半錢分”，偏聞之失也。</p> <p>下文雲：“未得謂得，未證謂證”，偏觀之失也。</p> <p>何者？視聽馳散，如風中燈，照物不了。</p> <p>但貴耳入口出，都不治心，自是陵人，增見長非，把刃自傷，解牽惡道，由其不習觀也。</p> <p>若觀心人，謂即心而是，已則均佛，都不尋經論，墮增上慢，此則抱炬自燒，行牽惡道，由不習聞也。</p> <p>若欲免貧窮，當勤三觀；欲免上慢，當聞六即。</p> <p>世間相常住，理即也；於諸過去佛，若有聞一句，名字即也；深信隨喜，觀行即也；六根清淨，相似即也；安住實智中，分證即也；唯佛與佛究盡實相，究竟即也。</p> <p>修心內觀，則有法財；正信外聞，無覆上慢。</p> <p>眼慧明聞，具足利益，何得不觀解耶？</p>	
		<p>七會異者，問：佛有所說，依四悉檀，今解五義，與彼會不？</p>	
	丁一、對五章	<p>答：此義今當說，先對五章，次解四悉檀。</p> <p>世界悉檀對釋名，名該一部，世界亦冠於三；第一義對體，最分明；為人對宗，宗論因果，為人生善義同；對治對用，用破疑滯，與治病事齊；分別悉檀對教相，教相如後說。</p> <p>問：何不次第？</p> <p>答：悉檀是佛智慧，對利鈍緣，則成四種。</p> <p>利人聞世界，解第一義，此對釋名、辨體即足。</p> <p>若鈍人未悟，更須為人生善、對治破惡，乃入第一義，則具用四也。</p> <p>五重玄義，意兼利鈍；四悉檀法，專為鈍者。</p> <p>對義是同，次第則異。</p> <p>問：論專釋大品，不涉法華，何得指彼悉檀通此五義？</p> <p>中論通申諸經，何意不用？</p> <p>答：釋論雲：“四悉檀攝八萬法藏、十二部經”，法華何得不預耶？</p> <p>中論通申，理宜須用。</p> <p>若具引論，博而未巧，今取論題申於五章：中字申體；觀字申宗；論字申用，瓔珞雲：“破法方便，立法方便，利益眾生方便”，論有研核破執，立三寶、四諦，得四沙門果，故知論字申用。</p> <p>中觀理不可思議，申妙；觀境是權實，申法；觀智是因果，申蓮華；觀詮，申經。論之三字，合四悉檀，以對五義，通申意顯。</p> <p>若更以論申餘經者，取偈初句申三藏，次句申通，次句申別，次句申圓，法華又為第四句所申也。豈止兩論申此五章，五章通申諸經論也。</p>	
	丁二、解四悉分十	戊一、釋名	<p>次解四悉檀為十重，一釋名，二辨相，三釋成，四對諦，五起教觀，六說默，七用不用，八權實，九開顯，十通經。</p> <p>釋名者，悉檀，天竺語。一雲此無翻，例如修多羅多含。</p> <p>一雲翻為宗、成、墨、印、實、成就究竟等，莫知孰是。</p> <p>地持菩提分品說：“一切行無常，一切行苦，一切法無我，涅槃寂滅，是名四優檀那。”</p> <p>此翻為印，亦翻為宗。印是楷定，不可改易，“佛菩薩具此法，復以傳教”，此就教釋印；如經“世智所說，有無無二”，此法楷定，以此傳授。</p> <p>經“過去寂默諸牟尼尊展轉相傳”，此就行釋印也。</p> <p>經“增上湧出，乃至出第一有”，最上，眾共歸仰，世間所無，此釋宗義。</p> <p>彼明文了義釋優檀那，諸師何得用宗、印，翻四悉檀？</p> <p>如此既謬，餘翻亦叵信。</p> <p>南嶽師例大涅槃，梵漢兼稱。</p> <p>悉是此言，檀是梵語；悉之言遍，檀翻為施：佛以四法遍施眾生，故言悉檀也。</p>

表 1-9: (16 表)【卷一之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七 丙七、會異分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊二、辨相</p>	<p>二辨相者，世界如車，輪輻軸輞和合故有車，無別車也。五眾和合故有人，無別人也。若無人者，佛是實語人，云何言“我見六道眾生”？當知有人。人者，世界故有，非第一義。</p> <p>第一義可是實，餘不應實？答：各各實。如如、法性等，世界故無，第一義故有；人等第一義故無，世界故有，有於五陰、十二入、十八界。一切名相隔別，名為世界。</p> <p>外人迷此世界，不達法相，或計無因緣有世界，或計邪因緣有世界。大聖隨順眾生所欲樂聞，分別為說正因緣世界法，令得世間正見，是名世界悉檀相。</p> <p>二各各為人悉檀者。</p> <p>大聖觀人心而為說法，人心各各不同，於一事中或聽或不聽。</p> <p>如雜業故，雜生世間，得雜觸雜受；更有破群那經，說無人得觸，無人得受。為二人疑後世，不信罪福，墮斷常中，故作此說。</p> <p>此意旁為破執，正是生信，增長善根，施其善法也。</p> <p>故名各各為人悉檀。</p> <p>三對治悉檀者。</p> <p>有法對治則有，實性則無。</p> <p>對治者，貪慾多教觀不淨，瞋恚多教修慈心，愚痴多教觀因緣。對治惡病，說此法藥，遍施眾生，故名對治悉檀相也。</p> <p>四第一義悉檀者。</p> <p>有二種，一不可說，二可說。</p> <p>不可說者，即是諸佛、辟支佛、羅漢所得真實法。</p> <p>引偈雲：“言論盡竟，心行亦訖，不生不滅，法如涅槃。說諸行處名世界，說不行處名第一義。”</p> <p>二約可說者，一切實、一切不實、一切亦實亦不實、一切非實非不實，皆名諸法之實相。</p> <p>佛於如是等處處經中，說第一義悉檀相。</p> <p>此亦是一家明四門入實之意。</p> <p>故中論雲：“為向道人說四句，如快馬見鞭影，即入正路。”</p> <p>若聞四句，心生取著，皆是戲論，豈第一義耶？</p> <p>私十五番釋其相，令易解。隨說事理，聞者適悅，是世界；舊善心生，是為人；新惡除遣，是對治；得悟聖道，是第一義。</p> <p>雙說假實是世界，論“輪輻軸輞故有車，五陰和合故有人”；單說假人即為人，論“或說有人，或說無人”；單說實法即對治，論“對治則有，實性則無”；雙非假實即第一義，論“言語道斷，心行亦訖(云云)”。</p> <p>因緣和合有善人惡人之異是世界，善緣和合有善人是為人，惡緣和合有惡人是對治，雙非善惡是第一義。</p> <p>五陰實法隔歷是世界，從善五陰生善五陰是為人，以善五陰破惡五陰是對治，無漏五陰是第一義。</p> <p>善法惡法異是世界，說今善法生後善法是為人，以今善法破今惡法是對治，非善非惡是第一義。</p> <p>問曰：人通善惡，何得言生善是為人？答：善業為人所乘，令生其善，故言為人。</p> <p>問：為人生善，只應生善，那復斷惡？</p> <p>答：為人者，生善是舊是正，斷惡是旁是新。</p> <p>治中，治惡是舊是正，生善是新是旁(云云)。</p> <p>三世隔別是世界，來世是為人，現世是對治，非三世是第一義。</p> <p>四善根，內外凡隔別，是世界；暖、頂是為人；總別唸處是對治；世第一法近真，是第一義。</p> <p>見道、修道異是世界，見道是為人，修道是對治，無學道是第一義。</p> <p>非學非無學是世界，見學是為人，修學是對治，無學是第一義。</p> <p>世界悉檀中有為人，為人中有對治，對治中有第一義，第一義中無三悉檀(云云)。</p> <p>一悉檀通有四悉檀，論雲：陰入界隔別是世界，因緣和合故有人是為人，正世界破邪世界是對治，聞正世界得悟入是第一義。</p> <p>為人有四者，雜業因緣得雜觸雜受是世界，於一事中或聽是為人，或不聽是對治，無人得觸無人得受是第一義。</p>
--	--------------	--

表 1-10：(16 表)【卷一之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七 丙七、會異分二 丁二、解四悉分十	戊二、辨相	<p>對治中有四者，佛三種法治人心病，藥病異故是世界，治人是為人，對病是對治，實性則無是第一義。</p> <p>第一義中四者，一切實乃至四句，是世界；佛、支佛心中所得法，豈非理善？是為人；一切語論、一切見、一切著皆可破，一切不能通，第一義能通，是對治；言語道斷，法如涅槃，是第一義。</p> <p>又通作者，四悉檀不同，通是世界悉檀也；四悉遍化眾生，通是為人；四悉檀皆破邪，通是對治；隨聞一種皆能悟道，通是第一義也。</p> <p>別作者，約苦集諦明世界，約道諦能治明為人，約道諦所治明對治，約滅諦明第一義。</p> <p>問：依論解相已足，何用多釋？</p> <p>答：論雲：“四悉檀攝八萬四千法藏”，私約十五法分別何答？</p>
	戊三、釋成	<p>三釋成者，四悉檀是龍樹所說；四隨，禪經，佛所說。今以經成論，於義彌明。</p> <p>所謂隨樂欲、隨便宜、隨對治、隨第一義。</p> <p>樂欲從因得名，世界從果立稱。</p> <p>釋論雲：“一切善惡，欲為其本。”淨名雲：“先以欲鉤牽，後令入佛道。”</p> <p>佛經舉修因之相，論明得果之相，舉隨樂欲釋成世界悉檀也。</p> <p>隨便宜者，隨行人所宜之法。各各為人者，是化主鑑機，照其可否。</p> <p>論雲：“於一事中或聽，或不聽。”宜，聽；不宜，不聽。</p> <p>如金師子宜數息，浣衣子宜不淨。</p> <p>經舉行者之堪宜，論明化主之鑑照，以釋成也。</p> <p>餘兩種，經論名義同(云云)。</p>
	戊四、對諦	<p>四對諦者，直對一番四諦，如前說。</p> <p>廣對四種四諦者，四種四諦一一以四悉檀對之。</p> <p>復總對者，生滅四諦對世界，無生四諦對為人，無量四諦對對治，無作四諦對第一義。</p>
	戊五、起觀教	<p>五起觀教，幽微之理，非觀不明；契理之觀，非悉檀不起。</p> <p>修從假入空觀時。</p> <p>先觀正因緣法。</p> <p>此法內外親疏隔別。</p> <p>若不殷勤樂欲，則所習不成。</p> <p>必須晝夜精勤，欣悅無斁。</p> <p>此即世界悉檀起初觀也。</p> <p>若欲觀假入空，須識為人便宜。</p> <p>若宜修觀，即用擇、精進、喜三覺分起之；</p> <p>若宜修止，則用除、舍、定三覺分起之；念通兩處。</p> <p>是為隨宜，善心則發。</p> <p>若有沈浮之病，須用對治悉檀。</p> <p>若心沈時，念、擇、進、喜治之；若心浮時，念、舍、除、定治之。</p> <p>若善用為人，善根則厚；若善用對治，煩惱則薄。</p> <p>於七覺中，隨依一覺，悅然如失。</p> <p>即依此覺分研修，能發真明，見第一義。</p> <p>是為用四悉檀起從假入空觀，成一切智，發慧眼也。</p> <p>若從空入假觀，巧用四悉檀，取道種智、法眼，亦如是。</p> <p>若修中道第一義觀，巧用四悉檀，取一切種智、佛眼，亦如是。</p> <p>若一心三觀，巧用亦如是。</p> <p>起教者，大論雲：“佛常樂默然，不樂說法。”</p> <p>淨名亦論杜口，此經雲：“不可以言宣。”</p> <p>大經雲：“生生不可說，乃至不生不生不可說。”</p> <p>又云：“亦可得說，十因緣法為生作因，亦可得說。”</p> <p>十因緣者，從無明至有，此十成於眾生，具四根性，能感如來說四種法。</p> <p>若十因緣所成眾生有下品樂欲，能生界內事善，拙度破惑，析法入空。</p> <p>具此因緣者，如來則轉生滅四諦法輪，起三藏教也。</p> <p>若十因緣法所成眾生有中品樂欲，能生界內理善，巧度破惑，體法入空。</p> <p>具此因緣者，如來則轉無生四諦法輪，起通教也。</p>

表 1-11: (16 表)【卷一之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七 丙七、會異分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊五、起觀教</p>	<p>若十因緣所成眾生有上品樂欲，能生界外事善，歷別破惑，次第入中。具此因緣者，如來則轉無量四諦法輪，起別教也。</p> <p>若十因緣所成眾生有上上品樂欲，能生界外理善，一破惑一切破惑，圓頓入中。具此因緣者，如來則轉無作四諦法輪，起圓教也。</p> <p>復次一一教中各各有十二部經，亦用悉檀起之。</p> <p>若十因緣法所成眾生，樂聞正因緣世界事，如來則為直說陰界入等假實之法，是名修多羅；或四五六七八九言偈，重頌世界陰入等事，是名祇夜；或直記眾生未來事，乃至記鴿雀成佛等，是名和伽羅那；或孤起偈，說世界陰入等事，是名伽陀；或無人問自說世界事，是名優陀那；或約世界不善事而結禁戒，是名尼陀那；或以譬喻說世界事，是名阿波陀那；或說本昔世界事，是名伊帝目多伽；或說本昔受生事，是名闍陀伽；或說世界廣大事，是名毘佛略；或說世界未曾有事，是名阿浮陀達磨；或問難世界事，是名優波提舍。此是世界悉檀，為悅眾生故，起十二部經。或作十二種說生眾生善，或作十二種說破眾生惡，或作十二種說令眾生悟，是名四悉檀起三藏十二部經。</p> <p>若十因緣法所成眾生，樂聞空者，直為說五陰、十二入、十八界無不即空；或四五六七八九言偈重頌陰界入即空；或說能達陰入界即空者便與授記；或孤然說陰界入即空；或無問自說陰界入即空；或說知陰界入即空名為禁戒；或舉如幻如化等喻陰界入即空；或說本昔世間國土即空；或說本生陰界入即空；或說即空廣大；或說陰入界即空希有；或難問陰界入即空，是為隨樂欲世界悉檀，起通教十二部經。或作十二種說即空生善，或作十二種說即空破惡，或作十二種說即空令悟理，是為四悉檀起通教十二部經也。</p> <p>若有十因緣法所成眾生，樂聞一切世界一切陰界入，及不可說世界不可說陰界入等事者，如來即直說一切正世界及陰入等，一切翻覆世界及陰入等，一切仰世界及陰入等，一切倒住世界及陰入等，一切穢國，一切淨國，一切凡國，一切聖國，如是等種種世界、不可說世界，種種陰入界、不可說陰入界(云云)；或作四言，乃至九言偈重頌；或孤起偈；或能知國土陰入界者即與記成佛；或能知者即具禁戒；或譬喻說；或說昔國土事；或說昔受生事；或說廣大事；或說希有事；或說論議事。</p> <p>如是等十二種說，悅其樂欲，或生其善，或破其惡，或令悟入，是名四悉檀起別教十二部經。</p> <p>若十因緣所成眾生，樂聞不可說國土，不可說陰界入，皆是真如實相，即直說一切國土依正即是常寂光，一切陰入即是菩提，離是無菩提；一色一香無非中道，離是無別中道；眼耳鼻舌皆是寂靜門，離此無別寂靜門。</p> <p>或作偈重頌，或作孤起偈，或作無問自說，或知者與記，或知者具戒，或作譬說，或指昔世界，或指本生，或說廣大，或說希有，或作論議，是為赴樂欲世界悉檀起圓教十二部經。</p> <p>或作十二種說生妙善，或作十二種說頓破惡，或作十二種說頓會理，是為四悉檀起圓教十二部經。</p> <p>復次用別圓兩種四悉檀說十二部經者，是起華嚴教也；但用一番四悉檀說十二部經者，是起三藏教也；若用四番四悉檀說十二部經者，是起方等教也；若用三番四悉檀說十二部經者，是起般若教也；若但用一番四悉檀說十二部經者，是起法華教也。</p> <p>大論雲：“四悉檀攝十二部經”，其義如是。</p> <p>地持雲：“菩薩入摩得勒伽，造不顛倒論，為令正法得久住禪而作論也。”</p> <p>菩薩住是禪，觀眾生於佛去世後，根緣不同，作論通經。</p> <p>天親用兩番四悉檀，造地論，通華嚴。</p> <p>舍利弗用初番四悉檀造毘曇，五百羅漢造毘婆沙，通三藏，見有得道意也；訶黎跋摩亦用初番四悉檀，造成實論通三藏，見空得道意也；迦旃延亦用初番四悉檀，造毘勒論通三藏，見空有得道意也。</p> <p>龍樹用四番四悉檀造中論，三番正通大乘，一番旁通三藏。</p> <p>彌勒用二番四悉檀，造地持，通華嚴。</p> <p>無著亦用二番四悉檀，造攝大乘。龍樹用三番四悉檀，造大智度，通大品。</p> <p>天親用一番四悉檀通法華。世人傳天親、龍樹各作涅槃論，未來此土，準例可知。</p> <p>又五通神仙種種諸論，釋天善論，大梵出欲論，皆用初番悉檀方便利益意也。</p> <p>書雲：文行誠信，定禮刪詩，垂裕後昆，即世界也；</p> <p>官人以德，賞延於世，即為人也；叛而伐之，刑故無小，即對治也；</p> <p>政在清靜，道合天心，人王無上，即是世間第一義悉檀也。</p>
--	---------------	---



表 1-12: (16 表)【卷一之三】【卷一之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七</p>	<p>戊六、說默</p>	<p>六起聖說聖默者，思益雲：“佛告諸比丘，汝等當行二事，若聖說法，若聖默然。”聖說如上辨。聖默然者，夫四種四諦並是三乘聖人所證之法，非下凡所知，故不可說。假令說之，如為盲人設燭，何益無目者乎？故不可說，名聖默然。</p> <p>華嚴中，數世界不可說不可說明理極不可說不可說，約無量、無作兩番四諦，不生生、不生不生法明不可說不可說，名聖默然。</p> <p>若三藏中，憍陳如比丘最初獲得真實之知見，寂然無聲字，身子云“吾聞解脫之中無有言說”者，是約生滅四諦生生之法明不可說不可說，名聖默然。</p> <p>淨名杜口，大集無言菩薩，不可智知，不可識識，“言語道斷，心行亦訖，不生不滅，法如涅槃”，此約四番四諦不可說不可說，名聖默然。</p> <p>若大品，句句悉不可得。不可得者，不可以身得，不可以心得，不可以口得，此約三番四諦生不生、不生生、不生不生法明不可得。</p> <p>不可得故，不可說不可說，名聖默然。</p> <p>此經明“止止不須說，我法妙難思，是法不可示，言辭相寂滅”、“不可以言宣，非思量分別之所能解”，此約無作四諦不生不生法明不可說不可說，故名聖默然。</p> <p>問：為樂他故有聖說法，為自樂故名聖默然，默然則不益他。</p> <p>答：正為自樂，旁亦益他。</p> <p>若人厭文，不好言語，為悅是人，故聖默然；如律中為福他故受供，聖則默然；如脅比丘對破馬鳴，是故默然；</p> <p>如佛結跏正念，身心不動，令無量人得悟道跡，是故默然。</p> <p>皆是四悉檀起此默然，利益一切，何謂無益？</p> <p>問：論雲：“四悉檀攝八萬四千法藏”，其相云何？</p> <p>答：賢劫經雲：“從佛初發心去，乃至分舍利，凡三百五十法門；一一門各有六度，合二千一百度；用是度對破四分煩惱，合成八千四百；約一變為十，合八萬四千也。”</p> <p>若作八萬四千法藏名，是世界悉檀攝；若作八萬四千塵勞門名，為人悉檀攝，八萬四千三昧、八萬四千陀羅尼門亦如是；</p> <p>若作八萬四千對治、八萬四千空門，對治悉檀攝；若作八萬四千諸波羅蜜、八萬四千度無極，第一義悉檀攝。</p> <p>又一說：佛地三百五十法門，一一門有十善，合三千五百善；治四分，則一萬四千；又治六根，即八萬四千也。</p>
<p>丙七、會異分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊七、用不用【卷一之四】</p>	<p>七明得用不得用者。</p> <p>夫四悉檀，獨有如來究竟具得，微妙能用。</p> <p>下地已去得用不同，凡有四句：不得不用、得而不用、不得而用、亦得亦用。</p> <p>凡夫外道，苦集流轉，尚不能知四悉檀名字，誰論其得？既其不得，云何能用也？</p> <p>若三藏教二乘，殷勤自行者，知苦、斷集、修道、證滅入真，亦名為得；不度眾生，故不能用。</p> <p>假令用者，差機不當，故淨名訶滿願雲：“不知人根，不應說法。無以穢食，置於寶器。”</p> <p>如富樓那九旬化外道，反被蚩笑，文殊暫往，師徒皆伏，此是不知樂欲，不能用世界悉檀也。如身子教二弟子，善根不發，更生邪疑，此不能用為人悉檀也。</p> <p>如五百羅漢為迦絺那說四諦，都無利益，佛為說不淨觀，即得破惡，此不能用對治悉檀也。</p> <p>如身子不度福增，大醫不治，小醫拱手，五百皆不度，佛度即得羅漢，此不能用第一義悉檀也。</p> <p>支佛亦然，是名得而不用也。</p> <p>次明三藏教菩薩者，雖知苦集修道，止伏結惑，未有滅證，但得三悉檀。雖未得一，而能用四，所以者何？如病導師，具足船楫，身在此岸而度人彼岸，常以化人為事，自未得度先度人，是為不得而用。</p> <p>通教二乘，體門雖巧，得而不用，與三藏同也。</p> <p>通教菩薩，初心至六地，亦得亦用，用而未巧；七地入假，其用則勝也。</p> <p>若別教十住，但得析法體法兩種四悉檀，而未能用；十行方能用；十回向進得相似四悉檀，亦能相似用；登地分真得，亦分真用。</p> <p>圓教五品弟子，未能得用；六根清淨，相似得用；初住，分真得用也；唯佛究竟，得究竟用。</p>



表 1-13: (16 表)【卷一之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙一、通釋分七 丙七、會異分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊八、明權實</p>	<p>八明四悉檀權實者。 四諦各辨四悉檀者，此通途說耳。 釋論雲“諸經多說三悉檀，不說第一義”者，此指三藏。 三藏多說因緣生生事相，滅色取空，少說第一義。 就三藏菩薩，但約三悉檀明四；若就佛，即具四。 雖爾，終是拙度，權逗小機也。 若通教四諦明四悉檀，體法即真，其門則巧。 故釋論雲：“今欲說第一義悉檀故，說摩訶般若波羅蜜經。” 就佛菩薩，皆得有四。 而約方便真諦以明悉檀，猶屬權也。 若別教四諦明四悉檀，約於中道，此意則深。 而猶是歷別，別相未融。 教道是權，此則非妙。 今圓教四諦明四悉檀，其相圓融，最實之說。 故四悉檀，是實是妙。 若用此權實約五味教者，乳教則有四權四實，酪教但有四權，生酥則有十二權四實，熟酥則有八權四實，涅槃十二權四實，法華四種俱實(云云)。 問：三藏菩薩雖得四悉檀，望通教但成三悉檀，今通教望別教云何？答：有二義，當通是得四，望別但得三。 問：別教望圓亦爾不？答：不例，圓別證道同故。 並曰：三藏、通教俱證真諦，亦應俱得四？答：三藏真諦雖同，菩薩不斷惑故闕一。圓別俱斷惑，是故俱四。 又並：三藏、通等，雖四而三，可是權；別教四而不三，應非是權？答：三藏、通教，教證俱是權故，但三無四。別教教道權，證道實，從證則四，從教則權。 又並：證道有四，教道應三？答：若取地前為教道，應如所問(云云)。</p>
	<p>戊九、開顯</p>	<p>九開權顯實者。 一切諸法莫不皆妙，一色一香無非中道，眾生情隔於妙耳。 大悲順物，不與世諍，是故明諸權實不同。 故無量義雲：“四十餘年，三法、四果、二道不合。” 今開方便門，示真實相，唯以一大事因緣，但說無上道，開佛知見，悉使得入究竟實相。 除滅化城，即是決羶；皆至寶所，即是入妙。 若乳教四妙，與今妙不殊，唯決其四權，入今之妙。是故文雲：“菩薩聞是法，疑網皆已除”，即此意也。決酪教四權、生酥十二權、熟酥八權，皆得入妙。故文雲：“千二百羅漢，悉亦當作佛”，又云：“決了聲聞法，是眾經之王，聞已諦思惟，得近無上道。” 方等、般若所論妙者，亦與今妙不殊。開權顯實，其意在此。 問曰：決諸權悉檀同成妙第一義，為當不爾？ 答：決權入妙，自在無礙。假令妙第一義不隔於三，三不隔一，一三自在；今且作一種解釋也。 若決諸權世界悉檀，為妙世界悉檀者，即是對於釋名妙也。 亦是九法界十如是性相之名，同成佛法界性相，攝一切名也。 亦是會天性，定父子，更與作字，名之為兒，我實汝父，汝實我子也。 若決諸權第一義悉檀，為妙第一義悉檀者，即對經體妙也。 即是開佛知見，示真實相，引至寶所也。 若決諸權為人悉檀，為妙為人悉檀者，即是對宗妙也。如此經雲：“各賜諸子，等一大車”也。 若決諸權對治悉檀，入妙對治悉檀者，即是對用妙也。 文雲：“以此寶珠，用貿所須。”又云：“如此良藥，今留在此，可用服之，勿憂不差。” 經雲：“正直舍方便，但說無上道”，動執生疑，“佛當為除斷，令盡無有餘。” 又云：“我已得漏盡，聞亦除憂惱”也。 若是分別諸權四悉檀同異，決入此經妙悉檀中，不復見同異。“昔所未曾說，今皆當得聞”，即是妙不同異，即對教相妙也。 即如文雲：“雖示種種道，其實為一乘。”雖分別諸同異，為顯不同異，說無分別法也。</p>

表 1-14: (16 表)【卷一之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二	乙一、通釋分七	丙七、會異分二	丁二、解四悉分十	戊十、通經	<p>十通經者，問：今以四悉檀通此經，此經何文明四悉檀耶？</p> <p>答：文中處處皆有此意，不能具引，今略引跡本兩文。</p> <p>方便品雲：“知眾生諸行，深心之所念，過去所習業，欲性精進力，及諸根利鈍，以種種因緣，譬喻亦言辭，隨應方便說。”此豈非是四悉檀之語耶？</p> <p>欲者即是樂欲，世界悉檀也；性者是智慧性，為人悉檀也；精進力即是破惡，對治悉檀也；諸根利鈍，即是兩人得悟不同，即是第一義悉檀也。</p> <p>又壽量品雲：“如來明見，無有錯謬，以諸眾生有種種性、種種欲、種種行、種種憶想分別故，欲令生諸善根，以若干因緣，譬喻言辭，種種說法，所作佛事，未曾暫廢。”</p> <p>種種性者，即是為人；種種欲者，即是世界；種種行者，即是對治；種種憶想分別，即是推理，轉邪憶想，得見第一義。</p> <p>兩處明文，四義具足。而皆言“為眾生說法”，豈非四悉檀設教之明證也？</p>
					第二別解五章。
					初釋名為四，一判通別，二定前後，三出舊，四正解。
	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己一、判通別

表 1-15: (16 表)【卷一之四】

全文分二 甲二	己二、定前後	<p>二定妙法前後者。 若從義便，應先明法，卻論其妙。 下文雲：“我法妙難思。” 若從名便，應先妙，次法。 如欲美彼，稱為好人。 篤論無人，何所稱好？必應先人後好。 今題從名便，故先妙後法；解釋義便，故先法後妙。 雖復前後，亦不相乖(云云)。</p>
正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己三、出舊解	<p>三出舊解，舊解甚多，略出四家。道場觀雲：“應物說三，三非真實，終歸其一，謂之無上，無上故妙也。”引經雲：“是乘微妙，清淨第一，於諸世間，為無有上。”又云：“寄言談於象外，而其體絕精麤，所以稱妙。”又引經：“是法不可示，言辭相寂滅。” 會稽基雲：“妙者，表同之稱也。昔三因異趣，三果殊別，不得稱妙。” 北地師雲：“理則非三，三教為麤，非三之旨為妙。”此意同而辭弱。 光宅云云：妙者，一乘因果法也。待昔因果各有三麤，今教因果各有三妙。 昔因果麤者，因體狹，因位下，因用短。 聲聞修四諦，支佛修十二因緣，菩薩修六度，三因差別，不得相收，因體是狹。昔第九無礙道中行，名菩薩伏道不斷，未出三界，故名因位下。第九無礙止伏四住，不伏無明，故言用短。 是為昔因三義故麤也。 昔果麤者，體狹、位下、用短。 有餘無餘，眾德不備，故言體狹。位在化城，不出變易，故言位下。第九解脫止除四住，不破無明；又八十年壽，前不過恆沙，後不倍上數，是故用短。 是為昔果三義故麤。 今因體廣、位高、用長者。 會三為一，收束萬善，故言體廣。不止界內無礙道中行，出於界外行菩薩道，故言位高。無礙伏惑，不止四住，進伏無明，故用長。 今因三義妙也。 今果三義妙者，體廣、位高、用長。 體備萬德，眾善普會，故言體廣。位至寶所，故言位高。斷五住惑，神通延壽，利益眾生，故言用長。 今果三義故妙。 即是一乘因果之法妙也。 今古諸釋，世以光宅為長。觀南方釋大乘，多承肇什。肇什多附通意，光宅釋妙，寧得遠乎？今先難光宅，餘者望風(云云)。 因體廣狹四難者，若謂昔因體狹為麤，指何為昔？若指三藏等可然；若指法華已前皆稱為昔，此不應爾。 何者？般若說一切法皆摩訶衍，摩不運載。思益明解諸法相，是菩薩遍行。華嚴入法界，不動祇洹。淨名一念知一切法，是為坐道場。 昔因如此，無所不收，若為是狹？ 若言今因體廣，那忽言法華明一乘是了，不明佛性是不了？那復言法華明緣因是滿，不明瞭因是不滿？那復言前過恆沙，後倍上數，猶是無常因？既以無常因，那得常果？因果俱無常，此無常人，那見佛性？ 非了義故，體不收行一。非滿字故，體不收教一。非常住故，體不收人一。不見佛性故，體不收理一。 當知今因，狹中之狹，狹則是麤；昔體既廣，昔還是妙。 此一難已知麤妙，還復具作後難耳。 因位高下四難者。 般若是無上明呪，無等等明呪，上人應求上法，因教則不下。 大論雲：“菩薩出三界外，受法性身，行菩薩行”，因位則不下。淨名嘆菩薩德，近無等等佛自在慧，十方作魔王者，皆是住不可思議解脫，則因人不下。 淨名雲：“雖成佛道、轉法輪，而行菩薩道”，又云：“諸佛秘藏，無不得入”，則見理不下。 如是因位四一皆高，云何言麤？</p>

表 1-16: (16 表)【卷一之四】

<p>全文分二</p> <p>甲二、正釋五重玄義分二</p> <p>乙二、別解分五</p> <p>丙一、釋名分二</p> <p>丁一、釋別名分二</p> <p>戊一、釋妙法分四</p>	<p>己三、出舊解</p>	<p>若言今因位高者，教那忽是第四時？          位那忽住無礙道伏無明？          人那忽是生死身，非法性身？          理那忽無常，不見佛性？          當知今因皆無四一，其位下而麤；昔因具四一，高而妙。          因用長短四難者。          釋論雲：“處處說破無明三昧”，是教用長。          是事不知，名為無明，佛一切種智知一切法，明無明無二。          若知無明不可得，亦無無明，是為入不二法門，是則行長。          又一日行般若，如日照世，勝螢火蟲。          若人入薔薇林，不嗅餘香，誰復樂二乘功德？          座不須禮，華不著身，皆是阿惟越類，則人用長。          色無邊故，般若亦無邊，受想行識無邊故，般若亦無邊，是則理長。          當知昔教、行、人、理俱長，長故是妙。          若謂今因用長，那復言法華是覆相教？          教則短。行覆相，行則短。覆相不明佛性，理則短。          四一既闕，今短而麤；昔用既長，長則是妙。          果體廣狹四難者。          若昔果體是有餘無餘，不備眾德為狹為麤者，此豈然乎？          般若是佛母，十方佛皆護；淨名雲：“未曾聞此實相深經。”          當知昔果體備眾德也。          若謂今果體廣，應備滿了，何故復言亦滿不滿、亦了不了？          何故復言佛果無常，亦無我樂淨等？          眾德缺然，廣義安在？          若體廣者，法身應遍一切處，何故復言壽止八十，或七百阿僧祇，灰斷入滅，去此不至彼耶？          若言體廣，應備五眼見佛性。          當知今果闕於四一，狹而是麤；          將今望昔，昔還是妙。          果位高下四難者。          今果位若高，設教何得在第五教下？          行那不出無常？人那不出變易？          理那不窮秘藏？          當知今果之位闕四一，皆下皆麤；昔果位具四一，皆高皆妙。          果用長短四難者。          若今果用長，教何不明常住？          行何不頓破無明？          人何不即是毘盧遮那？          理何不即是秘藏？          當知今果無有妙法，豈非麤耶(云云)？          而復言神通延壽，是何神通？          若作意神通，同彼外道。          若無漏神通，同彼小乘。          若實相神通，則非延非不延，能延能不延。          能延何止延壽，而不延眼令見佛性？          何不延舌說於常住？          眼不見性，則知非實相神通，非麤何謂？          前一難已知麤，後難重來耳。          彼作因果六種以判麤妙，又以四一專判妙。          今難其麤皆備四一，則昔麤非麤；          難其妙全無四一，則今妙非妙。          於其一句設四句難，四六二十四耳。          用彼矛盾，自相擊故，不盈不縮，應爾許耳。</p>
--	---------------	---

表 2-1：(18 表)【卷二之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二【卷二之一】</p>	<p>庚一、借光宅義以顯今妙</p>	<p>四正論今意，為二，先略用彼名顯於妙義。 因具三義者，一法界具九法界名體廣，九法界即佛法界名位高，十法界即空即假即中名用長。 即一而論三，即三而論一，非各異，亦非橫，亦非一，故稱妙也。 果體具三義者，體遍一切處，名體廣； 久已成佛，久遠久遠，名位高； 從本垂跡，過、現、未來，三世益物，名用長。 是為因果六義，異於餘經，是故稱妙。 又乳經一種因果廣高長，一種因果狹下短，則一麤一妙(云云)。 酪經唯一種因果狹下短，但麤無妙。 生酥經三種因果狹下短，一種因果廣高長，則三麤一妙。 熟酥經二種因果狹下短，一種因果廣高長，則二麤一妙。 醍醐經一種因果廣高長，但妙無麤。 又醍醐經妙因妙果，與諸經妙因妙果不異，故稱為妙也。 複次觀心釋： 若觀己心不具眾生心、佛心者，是體狹； 具者，是體廣。 若己心不等佛心，是位下； 若等佛心，是位高。 若己心、眾生心、佛心，不即空即假即中者，是用短； 即空即假即中者，是用長。 複次於一法界通達十法界六即位者，亦是體廣，亦是位高，亦是用長。 初約十法界是顯理一，次約五味是約教一，次約觀心是約行一，次約六即是約人一。略示妙義竟。 廣說者，先法次妙。 南嶽師舉三種，謂眾生法、佛法、心法。 如經“為令眾生開示悟入佛之知見”，若眾生無佛知見，何所論開？ 當知佛之知見蘊在眾生也。 又經“但以父母所生眼”，即肉眼； “徹見內外彌樓山”，即天眼； 洞見諸色而無染著，即慧眼； 見色無錯謬，即法眼； “雖未得無漏，而其眼根清淨若此”，一眼具諸眼用，即佛眼。 此是今經明眾生法妙之文也。 大經雲：“學大乘者雖有肉眼，名為佛眼。穀中鳴勝諸鳥。” 殃掘雲：“所謂彼眼根，於諸如來常，具足無減修，了了分明見。乃至意根亦如是。” 大品雲：“六自在王，性清淨故。” 又云：“一切法趣眼，是趣不過。 眼尚不可得，何況有趣有非趣？ 乃至一切法趣意，亦如是。” 此即諸經明眾生法妙也。 佛法妙者，如經：“止止不須說，我法妙難思。” 佛法不出權實，“是法甚深妙，難見難可了，一切眾生類，無能知佛者”，即實智妙也； “及佛諸餘法，亦無能測者”，即佛權智妙也。 如是二法，“唯佛與佛乃能究盡諸法實相”，是名佛法妙。 心法妙者，如安樂行中，“修攝其心，觀一切法不動不退”； 又“一念隨喜”等。 普賢觀雲：“我心自空，罪福無主。觀心無心，法不住法”； 又“心純是法”。 淨名雲：“觀身實相，觀佛亦然，諸佛解脫當於眾生心行中求。” 華嚴雲：“心佛及眾生，是三無差別”、“破心微塵，出大千經卷”，是名心法妙也。</p>
---	----------------------	--------------------	--

表 2-2: (18 表)【卷二之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四		今依三法，更廣分別。	
		辛一、標	
		今依三法，更廣分別。	
		若廣眾生法，一往通論諸因果及一切法；若廣佛法，此則據果；若廣心法，此則據因。	
己四、正解分二 庚二、正釋分三	辛二、釋法分三 壬一、廣眾生法	<p>眾生法為二，先列法數，次解法相。</p> <p>數者，經論或明一法攝一切法，謂心是，“三界無別法，唯是一心作”；或明二法攝一切法，所謂名色，“一切世間中，但有名與色”；或明三法攝一切法，謂命、識、暖。</p> <p>如是等增數，乃至百千。</p> <p>今經用十法攝一切法，所謂諸法如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。</p> <p>南嶽師讀此，文皆雲如，故呼為十如也。</p> <p>天台師雲：依義讀文，凡有三轉。</p> <p>一雲是相如，是性如，乃至是報如；二雲如是相，如是性，乃至如是報；三雲相如是，性如是，乃至報如是。若皆稱如者，如名不異，即空義也；若作如是相、如是性者，點空相性，名字施設，邈迤不同，即假義也；若作相如是者，如於中道實相之是，即中義也。</p> <p>分別令易解，故明空假中。得意為言，空即假中。</p> <p>約如明空，一空一切空；點如明相，一假一切假；就是論中，一中一切中。</p> <p>非一二三，而一二三，不縱不橫，名為實相。</p> <p>唯佛與佛，究竟此法。</p> <p>是十法攝一切法。</p> <p>若依義便，作三意分別；若依讀便，當依偈文雲：“如是大果報，種種性相義(云云)。”</p> <p>次判權實者，光宅以前五如是為權屬凡夫，次四如是為實屬聖人，後一如是總結權實。引偈證雲：“如是大果報”，大故知是實；“種種性相”，故知是權。</p> <p>今恐不爾，大義有三，大、多、勝。若取大為實者，亦應取多、取勝；種種之名，豈非多義？</p> <p>若言權屬凡夫，凡夫何意無實？若實屬聖人，聖人何意無權？如此抑沒，義不可依。</p> <p>又北地師以前五為權，後五為實。</p> <p>此皆人情耳。</p> <p>今明權實者，以十如是約十法界，謂六道四聖也。</p> <p>皆稱法界者，其意有三。</p> <p>十數皆依法界，法界外更無復法，能所合稱，故言十法界也。二此十種法，分齊不同，因果隔別，凡聖有異，故加之以界也。三此十皆即法界，攝一切法，一切法趣地獄，是趣不過。當體即理，更無所依，故名法界。乃至佛法界，亦復如是。</p> <p>若十數依法界者，能依從所依，即入空界也；十界界隔者，即假界也；十數皆法界者，即中界也。</p> <p>欲令易解，如此分別。得意為言，空即假中，無一二三，如前(云云)。</p> <p>此一法界具十如是，十法界具百如是；又，一法界具九法界，則有百法界、千如是。</p> <p>束為五差，一惡，二善，三二乘，四菩薩，五佛。</p> <p>判為二法，前四是權法，後一是實法。細論各具權實，且依兩義。</p> <p>然此權實不可思議，乃是三世諸佛二智之境。</p> <p>以此為境，何法不收？此境發智，何智不發？</p> <p>故文雲“諸法”，諸法者，是所照境廣也；“唯佛與佛乃能究盡”者，明能照智深，窮邊盡底也。</p> <p>“其智慧門，難解難入”者，嘆境妙也；“我所得智慧，微妙最第一”者，嘆智與境相稱也。</p> <p>方便品長行略說此法，後開示悟入廣說此法，火宅譬喻此法，信解領解此法，長者付子此法，藥草述成此法，化城引入此法。</p>	

表 2-3: (18 表)【卷二之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三	辛二、釋法分三	壬一、廣眾生法	<p>如是等種種，只名十如權實法耳。</p> <p>如來洞達，究十法底，盡十法邊，明識眾生種非種、芽未芽、熟不熟、可度脫不可度脫，如實知之，無有錯謬。</p> <p>殃掘摩羅雖是惡人，實相性熟，實時得度；四禪比丘雖是善人，惡性相熟，即不堪度。</p> <p>當知眾生之法不可思議，雖實而權，雖權而實，實權相即，不相妨礙。</p> <p>不可以牛羊眼觀視眾生，不可以凡夫心評量眾生。智如如來，乃能評量。何以故？眾生法妙故。</p> <p>次解十如是法，初通解，後別解。</p> <p>通解者，相以據外，覽而可別，名為相；性以據內，自分不改，名為性；主質名為體；功能為力；構造為作；習因為因；助因為緣；習果為果；報果為報；初相為本，後報為末，所歸趣處為究竟等(云云)。</p> <p>若作如義，初後皆空為等；若作性相義，初後相在為等；</p> <p>若作中義，初後皆實相為等。</p> <p>今不依此等；三法具足，為究竟等。</p> <p>夫究竟者，中乃究竟，即是實相為等也。</p> <p>次別解者，取氣類相似，合為四番，初四趣，次人天，次二乘，次菩薩佛也。</p> <p>初明四趣十法。如是相者，即是惡相，表墮不如意處。</p> <p>譬人未禍，否色已彰，相師覽別，能記兇衰。</p> <p>惡相若起，遠表泥黎。</p> <p>凡夫不知，二乘髣髴知，菩薩知不深，佛知盡邊。</p> <p>如善相師，洞見始終，故言如是相也。</p> <p>如是性者，黑自分性也。純習黑惡，難可改變。</p> <p>如木有火，遇緣即發。</p> <p>大經雲：“有漏之法，以有生性故，生能生之。”</p> <p>此惡有四趣生性，故緣能發之。</p> <p>若泥木像，雖有外相，內無生性，生不能生。</p> <p>惡性不爾，故言如是性。</p> <p>如是體者，攬彼摧折麤惡色心，以為體質也；</p> <p>複次此世先已摧心，來世摧色；</p> <p>又此世華報亦摧色心，來世果報亦摧色心。</p> <p>故以被摧色心為體也。</p> <p>如是力者，惡功用也。</p> <p>譬如片物，雖未被用，指擬所任，言其有用。</p> <p>大經雲：“作舍取木，不取縷線。作布取縷，不取泥木。”</p> <p>地獄有登刀上劍之用；餓鬼吞銅噉鐵之用；</p> <p>畜生強者伏弱，魚鱗相咀，牽車挽重。</p> <p>皆是惡力用也。</p> <p>如是作者，構造經營，運動三業，建創諸惡，名之為作。</p> <p>大經第八雲：“譬如世間，為惡行者，名為半人。”</p> <p>既行惡行，名地獄作也。</p> <p>如是因者，惡習因也。</p> <p>自種相生，習續不斷，以習發故，為惡易成，故名如是因。</p> <p>如是緣者，緣助也。</p> <p>所謂諸惡我我所，所有具度，皆能助成習業。</p> <p>如水能潤種。</p> <p>故用報因為緣也。</p> <p>如是果者，習果也。</p> <p>如多欲人受地獄身，見苦具謂為欲境，便起染愛，謂此為習果也。</p> <p>如是報者，報果也。</p> <p>如多欲人在地獄中，趣欲境時，即受銅柱鐵床之苦，故名如是報也。</p> <p>本末究竟等者，即有三義。</p> <p>本空末亦空，故言等。</p>
---	--------------------	---------	---------	--

表 2-4: (18 表)【卷二之一】

全文分二				又惡果報在本相性中，此末與本等；本相性在惡果報中，此本與末等。若先無後事，相師不應預記；若後無先事，相師不應追記。當知初後相在，此假事論等。
甲二、正釋五重玄義分二				中實理心，與佛果不異，一色一香無非中道，此約理論等。以是義故，故言本末究竟等。三義具足，故言等也。
乙二、別解分五	己四、正解分二	辛二、釋法分三	壬一、廣眾生法	次辨人天界十法者，但就善樂為語，異於四趣。
丙一、釋名分二	庚二、正釋分三			相表清升，性是白法，體是安樂色心，力是堪任善器，作是造止行二善，因是白業，緣是善我我所所有具度，果是任運酬善心生，報是自然受樂，等者如前說(云云)。
丁一、釋別名分二				次辨二乘法界十法者，約真無漏。
戊一、釋妙法分四				相表涅槃，性是非白非黑法，體是五分法身，力能動能出堪任道器，作是精進勤策，因是無漏正智，緣是行行助道，果是四果，二乘既不生，是故無報。何故發真是果而不論報？
				無漏法起，酬於習因，得是習果。無漏損生，非牽生法，故無後報。
				三果有報者，殘思未斷，或七生，或一往來，或色界生，非無漏報也，是故唯九不十。
				若依大乘，此無漏猶名有漏。
				大經雲：“福德莊嚴者，有為有漏，是聲聞僧。”既非無漏，不損別惑，猶受變易之生。則無漏為因，無明為緣，生變易土，即有報也。
				次明菩薩佛界十法者，此更細開，有三種菩薩(云云)。
				若六度菩薩，約福德論相、性、體、力，善業為因，煩惱為緣，三十四心斷結為果，佛則無報，菩薩即具十也。
				若通教菩薩，約無漏論相、性。六地之前殘思受報，六地思盡不受後身，誓扶習生，非實業報，故唯九無十。
				若別教菩薩，約修中道，行次第觀，而論十法。此人雖斷通惑，自知有生，則具十法(云云)。
				夫生變易，則三種不同。
				一全未斷別惑生變易者，即是三藏二乘及通教三乘是也；類如分段博地凡夫不伏見思者(云云)。
				二伏別惑生變易者，即是別教三十心人，習於中道，伏而未斷；類如分段小乘方便道也(云云)。
				三者斷別惑生變易者，如初地、初住斷惑是也；類如初果，雖斷見諦，猶有七生，彼亦如是。
				若未斷伏生者，用方便行真無漏為因，無明為緣；若伏斷者，順道法愛為因，無明為緣，生變易土(云云)。
				佛界十法者，皆約中道分別也。
				淨名雲：“一切眾生皆菩提相，不可復得”，此即緣因為佛相；性以據內者，“智願猶在不失”，智即了因為佛性；“自性清淨心”，即是正因為佛體，此即三軌也(云云)。
				力者，初發菩提心，超二乘上，名為力；作者，四弘誓願要期也；
				因即智慧莊嚴也；緣即福德莊嚴也；
				果即一念相應，大覺朗然，無上菩提為習果也；
				報即大般涅槃果斷德，禪定三昧一切具足，是報果也。
				本末等者，即相性三諦與究竟三諦不異，故言等也。
				空諦等者，元初眾生如，乃至佛如，皆等也；俗諦等者，眾生未發心，佛記當作佛，佛既已成佛，說佛本生事，即是初後相在，假等也；
				中等者，凡聖皆實相也。
				就佛界，亦九亦十。
				通途為語，從地地皆有萬行福德為因，無明為緣，習果報果，分得十法，無不具足。
				此經雲：“得無量無漏清淨之果報”，“法王法中，久修梵行，始於今日得其果報”，又云：“久修業所得。”
				大經雲：“我今所獻食，願得無上報。”仁王雲：“三賢十聖住果報。”



表 2-5: (18 表) 【卷二之一】 【卷二之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三</p>	<p>辛二、釋法分三</p>	<p>壬一、廣眾生法</p>	<p>攝大乘雲“因緣生死、有後生死”，皆是分論果報，果報即是生滅。 何者？無明分盡，是故論滅；真明轉盛，是故言生。 又殘無明在，是故言生；一分惑除，是故言滅。 大論雲：“一人能耘，一人能種。” 萬行資成如種，智慧破惑如耘。增道損生，意在於此，四十一地皆有十法也。 若就妙覺，亦九亦十。何者？中道智慧乃是損生，生既未盡，故有諸地生滅不同。妙覺損生義足，最後那得論報？故云：“唯佛一人居淨土，三十生盡等大覺。”無後有生死，煩惱盡故。智德已圓，無複習果。不受後身，故無報果。又約現生後，論九論十(云云)。若按涅槃經文，“願得無上報”者，即明佛界報無上也。佛報既言無上，佛相性等九法悉皆無上。 何者？六道相性全表五住；二乘相性表破四住，全表無明；菩薩相性表次第破五住；佛相性表一切種智淨若虛空，不為五住所染，故佛十法最為無上(云云)。 複次，六趣相表生死苦，二乘相表涅槃樂，佛界相表非生死非涅槃，中道常樂我淨，故言佛界最是無上。 複次，四道表惡，人天表善，二乘表無漏善，菩薩佛表非漏非無漏善，故佛界最為無上。 複次，六道表諸有因緣生法，二乘表即空，菩薩表即假，佛表即空即假即中，故佛界最為無上。 複次，四趣但表惡，不能表善；人天相但表善，亦不能表惡； 二乘但表無漏，不兼善惡； 佛相兼表一切相，若解佛相，即遍解一切相，是故佛界最為無上。 故賢聖集雲：“地獄中陰但見地獄，不能知上趣。若天中陰，能知天及下。”其相表之，不名正遍知，佛相表正遍知也。 佛智既遍知諸相，而經教應遍說之。 若用此法歷五味教者，乳教說菩薩界、佛界兩性相，或入即假等，或入即中等。入中乃是無上，而帶一方便，未全無上。 酪教但明二乘相性，得入析空等。尚不明入即空等，況復餘耶？故非無上。 生酥明四種相性，或入析空等，或入即空等，或入即假等，或入即中等。 唯佛相性得入即空即假即中，而帶三方便，故非無上。 熟酥明三種相性，或入即空，或入即假，或入即中。 唯佛性相得入即空即假即中，而帶二方便，故非無上。 此法華經，明九種性相皆入即空即假即中，汝實我子，我實汝父，一色一味純是佛法，更無餘法，故知佛界最為無上。 複次餘經所明九性相，不得入佛性相即空即假即中者，此經皆開方便，普令得入；又按其相性，即是即空即假即中，不論引入。 是故如來殷勤稱歎此法華經最為無上，意在此也。</p> <p>【卷二之二】</p> <p>複次百界千法，縱橫甚多，以經論偈結之，令其易解。 中論偈雲：“因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦名中道義。” 六道相性，即是“因緣所生法”也； 二乘及通教菩薩等相性，是“我說即是空”； 六度、別教菩薩相性，是“亦名為假名”；佛界相性，是“亦名中道義”。 結要雖少，攝得前多，義則可見(云云)。 又涅槃偈雲：“諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅為樂。” 六道相性，即是諸行； 二乘、通教相性，即是無常；別教菩薩相性，即是生滅滅已； 佛界相性，即是寂滅為樂。 又“生滅滅已，寂滅為樂”，即是別教相性； 即於生滅，仍是寂滅，不待滅已方稱為樂，是為圓教佛界相性(云云)。 又七佛通戒偈雲：“諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教。” 四趣相性，即是諸惡；人天相性，即是眾善；自淨其意，即有析體淨意是二乘相性，入假淨意是菩薩相性，入中淨意是佛界相性(云云)。 若能解十相性，與眾經、論、律合者，即通達三藏通別，識一切法無有障礙。 廣明眾生法相竟。</p>
---	----------------------------	----------------	----------------	---

表 2-6: (18 表)【卷二之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三	辛二、釋法分三	壬二、廣佛法	<p>二廣明佛法者，佛豈有別法？只百界千如是佛境界。          唯佛與佛，究竟斯理。          如函大，蓋亦隨大。          以無邊佛智，照廣大佛境，到其源底，名隨自意法也；若照九法界性相本末，纖芥不遺，名隨他意法。          從二法本，垂十界跡，或示己身，或示他身，或說自意語，或說他意語。自意他意不可思議，己身他身微妙寂絕，皆非權非實，而能應於九界之權、一界之實，而於佛法無所損減。諸佛之法，豈不妙耶？          是事可知，無勞廣說，至方便品中當更明之。</p>
			壬三、廣心法	<p>三廣釋心法者。          前所明法，豈得異心？但眾生法太廣，佛法太高，於初學為難。然“心佛及眾生，是三無差別”者，但自觀己心則為易。          涅槃雲：“一切眾生具足上定，上定者，謂佛性也。能觀心性，名為上定。”          上能兼下，即攝得眾生法也。          華嚴雲：“遊心法界如虛空，則知諸佛之境界。”          法界，即中也；虛空，即空也；心、佛，即假也。三種具即佛境界也，是為觀心仍具佛法。          又遊心法界者，觀根塵相對一念心起，於十界中必屬一界。若屬一界，即具百界千法，於一念中悉皆備足。此心幻師，於一日夜常造種種眾生、種種五陰、種種國土。所謂地獄假、實、國土，乃至佛界假、實、國土。行人當自選擇，何道可從。          又如虛空者，觀心自生心，不須藉緣，藉緣有心，心無生力；心無生力，緣亦無生；心緣各無，合云何有；合尚叵得，離則不生。尚無一生，況有百界千法耶？以心空故，從心所生一切皆空，此空亦空；若空非空，點空設假，假亦非假；無假無空，畢竟清淨。          又復佛境界者，上等佛法，下等眾生法。          又心法者，“心佛及眾生，是三無差別”，是名心法也。          問：一念心云何含受百界千法耶？答：借三種為譬，如止觀中說(云云)。</p>
		辛三、釋妙分二	癸一、通釋	<p>通又為二，一相待，二絕待。          此經唯論二妙，更無非絕非待之文。若更作者，絕何惑？顯何理？故不更論也。          光宅用法華之妙，待前諸教皆麤，巨有所妨，已如前難(云云)。          今待麤妙者，待半字為麤，明滿字為妙，亦是常無常、大小相待為麤妙也。          淨名雲：“說法不有亦不無，以因緣故諸法生”，即是明滿字也。“始坐佛樹力降魔，得甘露滅覺道成”，即提昔之半，待出於滿也。般若雲：“於閻浮提見第二法輪轉”，亦是對鹿苑為第一，待般若為第二也。涅槃雲：“昔于波羅奈初轉法輪，今於屍城復轉法輪。”眾經皆共以鹿苑為半、為小、為麤，待此明滿、大、妙，其義是同。今法華明“昔于波羅奈，轉四諦法輪，五眾之生滅。今復轉最妙，無上之法輪”，此亦待鹿苑為麤，法華為妙。          妙義皆同，待麤亦等，文義在此也。          問：齊方等來，滿理無殊者，悉應稱妙？          答：今亦不克教定時，那忽雲齊方等耶？縱令爾者，別有所以。          何者？利根菩薩，於彼入妙，與法華不異。鈍根菩薩及二乘人，猶帶方便，諸味調伏。          方等帶生酥論妙以待麤；般若帶熟酥論妙以待麤；今經無二味方便，純真醍醐論妙以待麤。          此妙彼妙，妙義無殊，但以帶方便、不帶方便為異耳。          複次三藏但半字生滅門，不能通滿理，故名為麤；滿字是不生不滅門，能通滿理，故名妙。能通滿理，復有二種，一帶方便通滿理，二直顯滿理。方等、般若帶方便通滿理，今經直顯滿理。          故中論雲：“為鈍根弟子說因緣生滅相，為利根弟子說因緣不生不滅相(云云)。”中論偈(云云)。</p>

表 2-7: (18 表)【卷二之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三</p>	<p>辛三、釋妙分二</p>	<p>壬一、約本跡釋分二</p>	<p>癸一、通釋</p>	<p>若不即空為通真方便，是故言麤；若能即空，是通中方便。通中方便若帶即空即假通中者麤，不帶空假直通中者妙(云云)。</p> <p>問：乳至醍醐，同稱為滿，是譬云何？</p> <p>答：今以譬解，譬如官有三航及以私船，從於此岸，度人彼岸。乳教如大中兩航，共度人彼岸；酪教如私船，度人中洲；生酥如四種，小航與私船度人於中洲，兩航度人於彼岸；熟酥如三航，一航中洲，二航彼岸；醍醐如大航，度人彼岸。三航同是官物，故俱稱為滿；私船非官物，是故言半。官物之中，二航小，所容蓋寡；大航壯麗，容載倍多，獨稱為妙。智者以譬喻得解，其譬義如是(云云)。</p> <p>二絕待明妙者為四，一隨情三假法起，若入真諦，待對即絕。故身子</p> <p>二若隨理三假，一切世間皆如幻化，即事而真，無有一事而非真者，更待何物為不真耶？望彼三藏，絕還不絕，即事而真，乃是絕待，此通教絕待也。</p> <p>三別教若起，望即真之絕，還是世諦。何者？非大涅槃，猶是生死世諦，絕還有待。若入別教中道，待則絕矣。</p> <p>四圓教若起，說無分別法，即邊而中，無非佛法，亡泯清淨。</p> <p>豈更佛法待於佛法？如來法界，故出法界外，無復有法可相形比，待誰為麤？形誰得妙？無所可待，亦無所絕，不知何名，強言為絕。</p> <p>大經雲：“大名不可稱量、不可思議，故名為大。”</p> <p>“譬如虛空，不因小空，名為大也。”</p> <p>“涅槃亦爾，不因小相，名大涅槃。”</p> <p>妙亦如是，妙名不可思議，不因於麤而名為妙。</p> <p>若謂定有法界廣大獨絕者，此則大有所有，何謂為絕？</p> <p>今法界清淨，非見聞覺知，不可說示。</p> <p>文雲：“止止不須說，我法妙難思。”</p> <p>“止止不須說”，即是絕言；“我法妙難思”，即是絕思。</p> <p>又云：“是法不可示，言辭相寂滅。”</p> <p>亦是絕嘆之文。不可以待示，不可以絕示，滅待滅絕，故言寂滅。</p> <p>又云：“一切諸法常寂滅相，終歸於空。”此空亦空，則無復待絕。</p> <p>中論雲：“若法為待成，是法還成待，今則無因待，亦無所成法。”</p> <p>華首雲：“既得無生忍，亦不生無生，無生即無生”，是名絕待。</p> <p>降此已外，若更作者，絕何物？顯何理？流浪無窮，則墮戲論。</p> <p>乃是迷情分別，絕待不絕，非絕非待待於亦待亦絕。言語相逐，永無絕矣。何者？言語從覺觀生，心慮不息，語何由絕？</p> <p>如痴犬逐塊，徒自疲勞，塊終不絕。</p> <p>若能妙悟寰中，息覺觀風，心水澄清，言思皆絕。</p> <p>如黠師子，放塊逐人。塊本既除，塊則絕矣。</p> <p>妙悟之時，洞知法界外無法。而論絕者，約有門明絕也；是絕亦絕，約空門明絕也。如快馬見鞭影，無不得入，是名絕待妙也。</p> <p>用是兩妙，妙上三法：眾生之法亦具二妙，稱之為妙；佛法、心法亦具二妙，稱之為妙。</p> <p>若將上四種絕待約五味經者，乳教兩絕，酪教一絕，生酥四絕，熟酥三絕，此經但有一絕。</p> <p>若開權絕者，無不入一妙絕也。</p> <p>問：何意以絕釋妙？答：只喚妙為絕，絕是妙之異名，如世人稱絕能耳。</p> <p>又妙是能絕，麤是所絕，此妙有絕麤之功，故舉絕以名妙。</p> <p>如跡中先施方便之教，大教不得起；今大教若起，方便教絕，將所絕以名於妙耳。又跡中大教既起，本地大教不得興；今本地教興，跡中大教即絕，絕於跡大，功由本大，將絕跡之大，名於本大，故言絕也。又本大教若興，觀心之妙不得起；今入觀妙寂，言語道斷，本教即絕，絕由於觀，將此絕名，名於觀妙，為顯此義，故以絕為妙。</p> <p>今將跡之絕妙，妙上眾生法；將本地之絕妙，妙上佛法；將觀心之絕妙，妙上心法。前四絕橫約四教，今三絕豎約圓教(云云)。</p>
---	----------------------------	----------------	------------------	--------------	--

表 2-8: (18 表) 【卷二之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	<p>別釋妙者為三：若鹿苑三麤，鷲頭一妙，皆跡中之說，約跡開十重論妙；此妙有跡有本，本據元初，元初本妙，十重論妙；跡本俱是教，依教作觀，觀復有十重論妙。跡中有眾生法妙、佛法妙、心法妙各十重，合三十重，此與眾經論妙有同有異；本中三十妙，與眾經一向異；此六十重一一復有待妙、絕妙，則有一百二十重。</p> <p>若破麤顯妙，即用上相待妙；若開麤顯妙，即用上絕待妙(云云)。</p>
			<p>跡中十妙者，一境妙，二智妙，三行妙，四位妙，五三法妙，六感應妙，七神通妙，八說法妙，九眷屬妙，十功德利益妙。</p> <p>釋十妙為五番，一標章，二引證，三生起，四廣解，五結權實。</p>
			<p>標章者，云何境妙？謂十如、因緣、四諦、三諦、二諦、一諦等，是諸佛所師，故稱境妙。</p> <p>智妙者，所謂二十智、四菩提智、下、中、上、上上、七權實、五三智、一如實智。以境妙故，智亦隨妙；以法常故，諸佛亦常。函蓋相稱，境智不可思議，故稱智妙。</p> <p>行妙者，謂增數行、次第五行、不次第五行。智導行故，故言行妙。</p> <p>位妙者，謂三草位、二木位、一實位。妙行所契，故言位妙。</p> <p>三法妙者，謂總三法、縱三法、橫三法、不縱不橫三法、類通三法。皆秘密藏，故稱為妙。</p> <p>感應妙者，謂四句感應、三十六句感應、二十五感應、別圓感應。水不上升，月不下降，一月一時普現眾水。諸佛不來，眾生不往，慈善根力見如此事，故名感應妙。</p> <p>神通妙者，謂報通、修通、作意通、體法通、無記化化通。</p> <p>無謀之權，稱緣轉變，若遠若近，若種、若熟、若脫，皆為一乘，故言神通妙。</p> <p>說法妙者，謂說十二部法、小部法、大部法、逗緣法、所詮法、圓妙法。如理圓說，鹹令眾生開示悟入佛之知見，故言說法妙。</p> <p>眷屬妙者，謂業眷屬、神通眷屬、願眷屬、應眷屬、法門眷屬。</p> <p>如陰雲籠月，群臣豪族前後圍遶，故言眷屬妙。</p> <p>利益妙者，謂果益、因益、空益、假益、中益、變易益。猶如大海，能受龍雨，故名利益妙。</p>
			<p>丑一、標章</p> <p>二引證者，但引跡文，尚不引本文，況引餘經耶？</p> <p>文雲：“諸法如是相等，唯佛與佛乃能究盡諸法實相”，實相是佛智慧門，門即境也。</p> <p>又云：“甚深微妙法，難見難可了，我及十方佛，乃能知是相”，即境妙也。</p> <p>“我所得智慧，微妙最第一”，又“以此妙慧，求無上道”，“無漏不思議，甚深微妙法，唯我知是相(云云)”，即智妙也。</p> <p>“本從無數佛，具足行諸道，行此諸道已，道場得成果”，又云：“合掌以敬心，欲聞具足道”，又“諸法從本來，常自寂滅相，佛子行道已，來世得作佛”，即行妙。</p> <p>天雨四華，表住行向地。開示悟入，亦是位義。</p> <p>“乘是寶乘，遊於四方”，四方是因位；“直至道場”是果位，是名位妙。</p> <p>“佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴”，大乘即真性，定即資成，慧即觀照，是為三法妙。</p> <p>“我於三七日中，思惟如是事”，又“我以佛眼觀，見六道眾生”，又“一切眾生皆是吾子”，又“遙見其父踞師子床”，即感應妙也。</p> <p>“今佛世尊入於三昧，是不可思議現希有事”，神通妙也。</p> <p>“如來能種種分別，巧說諸法，言辭柔軟，悅可眾心。”</p> <p>身子云：“聞佛柔軟音，深遠甚微妙”，又“其所說法，皆悉到於一切智地”，又“但說無上道”，又“已今當說，最為難信難解”，即說法妙。</p> <p>“但教化菩薩，無聲聞弟子”，即眷屬妙。</p> <p>“現在未來，若聞一句一偈，皆與三菩提記”，又“須臾聞者，即得究竟三菩提”，又“若以小乘化，我即墮慳貪，此事為不可”，又“終不令一人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之”，即利益妙也。</p>
			<p>丑二、引證</p>

表 2-9：(18 表)【卷二之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑三、生起	<p>三生起者，實相之境，非佛天人所作，本自有之，非適今也，故最居初；迷理故起惑，解理故生智；智為行本，因於智目，起於行足；目、足及境，三法為乘，乘於是乘，入清涼池，登於諸位；位何所住？住於三法秘密藏中；住是法已，寂而常照，照十法界機，機來必應；若赴機垂應，先用身輪，神通駭發；見變通已，堪任受道，即以口輪宣示開導；既沾法雨，稟教受道，成法眷屬；眷屬行行，拔生死本，開佛知見，得大利益。</p> <p>前五約自，因果具足；後五約他，能所具足。法雖無量，十義意圓，自他始終，皆悉究竟也。</p>		
				四廣釋境又為二，一釋諸境，二論諸境同異。		
				<p>釋境為六，一十如境，二因緣境，三四諦境，四二諦境，五三諦境，六一諦境。</p> <p>然眾經赴緣，明境甚眾，豈可具載？略舉六種。</p> <p>六種次第者，十如是此經所說，故在初；次十二因緣，三世輪迴，本來具有；如來出世，分別巧示，四諦名興；從廣至略，次辨二諦；二諦語通，別顯中道，次明三諦；三諦猶帶方便，直顯真實，次明一諦；一諦猶有名相，次明無諦。</p> <p>始從無明，終至實際，略用六種足。</p>		
				辰一、十如境	一明十如境，已如前說(云云)。	
				卯一、釋諸境分六 辰二、因緣境	<p>二釋因緣境，又為四，一正釋，二判麤妙，三開麤顯妙，四觀心。</p> <p>正釋又為四，一明思議生滅十二因緣，二明思議不生不滅十二因緣，三明不思議生滅十二因緣，四明不思議不生不滅十二因緣。</p> <p>思議兩種因緣，為利鈍兩緣辨界內法也。</p> <p>中論雲：“為鈍根弟子說十二因緣生滅相。”</p> <p>此簡異外道，外道邪謂諸法從自在天生，或言世性，或言微塵，或言父母，或言無因，種種邪推，不當道理。</p> <p>此正因緣，不同邪計，唯是過去無明顛倒心中造作諸行，能出今世六道苦果，好惡不同。</p> <p>正法念雲：“畫人分佈五彩，圖一切形，端正丑陋，不可稱計。原其根本，從畫手出。六道差別，非自在等作，悉從一念無明心出。”</p> <p>無明與上品惡行業合，即起地獄因緣，如畫出黑色；無明與中品惡行業合，起畜生道因緣，如畫出赤色；無明與下品惡行合，起鬼道因緣，如畫青色；無明與下品善行合，即起修羅因緣，如畫黃色；無明與中品善行合，即起人因緣，如畫白色；無明與上品善行合，即起天因緣，如畫上上白色。</p> <p>當知無明與諸行合故，即有六道名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老病死等，隨上中下差別不同。</p> <p>人天諸趣，苦樂萬品，以生歸死，死已還生，三世盤迴，車輪旋火。</p> <p>故經言：“有河洄洑沒眾生，無明所盲不能出。”經又稱為十二牽連，更相拘帶；亦名十二重城；亦名十二棘園。</p> <p>此十二因緣，新新生滅，念念不住，故名生滅十二因緣也。</p> <p>料簡者，瓔珞第四雲：“無明緣行生十二，乃至生緣老死亦生十二”，是則一百二十因緣。初是痴，乃至老死亦是痴。不覺故痴，初亦不覺，至老死亦不覺。痴故生，痴故死。若能覺因緣，因緣即不行。痴不行故，則將來生死盡，名為點，點即隨道。</p> <p>又十二緣起、十二緣生，為同為異？</p> <p>此同是一切有為法，故無異。</p> <p>亦有差別，因是緣起，果是緣生。則二緣起，五緣生；三緣起，二緣生。又無明是緣起，行是緣生，乃至生是緣起，老死是緣生。又四句，緣起非緣生，未來二支法是也；緣生非緣起，過去二支、現在阿羅漢最後死陰是也；緣起緣生者，除過去現在羅漢死五陰，諸餘過去現在法是也；非緣起非緣生者，無為法是也。</p>	

表 2-10：(18 表)【卷二之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>辰二、因緣境</p>	<p>法身經說：諸無明決定生行，不相離，常相隨逐，是名緣起非緣生；若無明不決定生行，或時相離，不相隨，是名緣生非緣起，乃至老死亦如是。尊者和須蜜說：因是緣起，從因生法是緣生；和合是緣起，從和合生是緣生。</p> <p>十二因緣支，二是過去則止常，二是未來則止斷，現在則顯中道。推現三因，則說未來二果；推現在五果，則說過去二因。三世皆有十二支，為推因果，故作如是說。</p> <p>十二時者，無明是過去諸結時；行是過去諸行時；識者，相續心及眷屬時；名色者，已受生相續，未生四種色根，六入未具，一歌邏羅，二阿浮陀，三卑屍，四伽那，五波羅奢訶，如是等時，名名色；六入，已生四種色根，具足六入，此諸根未能為觸作所依，是時名六入；此諸根已能為觸作所依，未別苦樂，不能避危害，捉火觸毒，把刃不淨，是時名觸；能分別苦樂，避危害等，能生貪愛，不起淫慾，於一切物不生染著，是時名受；具上三受，是時名愛；以貪境故，四方追求，是時名取；追求之時，起身口意，是時名有；如現在識在於未來，是時名生；如現在名色、六入、觸、受於未來，是時名老死。</p> <p>一剎那十二緣者，若以貪心殺生，彼相應愚是無明，相應思是行，相應心是識，起有作業必有名色，起有作業必有六入，彼相應觸是觸，彼相應受是受，貪即是愛，彼相應纏是取，彼身口作業是有，如此諸法生是生，此諸法變是老，此諸法壞是死。</p> <p>問：何不說病為支？答：一切時、一切處盡有者立支。自有人從生無病，如薄拘羅生來不識頭痛，況餘病？是故不立。</p> <p>問：憂悲是支不？答：非也。以終顯始耳，如老死必憂悲。</p> <p>問：無明有因不？老死有果不？若有應是支，若無則墮無因無果法。答：有而非支。無明有因，謂不正思惟。老死有果，謂憂悲。又無明有因謂老死，老死有果謂無明。現在愛取是過去無明，現在名色、六入、觸、受，此四若在未來名老死，如說受緣愛，當知說老死緣無明也。猶如車輪，更互相因也。</p> <p>欲界胎生者，具十二支；色界者十一，無名色也；無色界有十，除名色、六入。又言具有，色界初生，諸根未猛利時是名名色，無色界雖無色而有名，當知悉具十二支也。</p> <p>問：無明行與取有何異？答：過現、新故、已與果未與果等異。</p> <p>二思議不生不滅十二者，此以巧破拙。</p> <p>中論雲：“為利根弟子說十二不生不滅。”</p> <p>痴如虛空，乃至老死如虛空。</p> <p>無明如幻化不可得故，乃至老死如幻化不可得。</p> <p>金光明雲：“無明體相，本自不有。妄想因緣，和合而有。不善思惟，心行所造。”</p> <p>如幻師在四衢道，幻作種種象馬瓔珞人物等。痴謂真實，智知非真。無明幻出六道依正，當知本自不有，無明所為。</p> <p>如知藤本非蛇，則怖心不生，不生故不滅。</p> <p>是名思議不生不滅十二因緣相也。</p> <p>三不思議生滅因緣者，破小明大。</p> <p>為利鈍兩緣說界外法也。</p> <p>華嚴雲：“心如工畫師，作種種五陰，一切世間中，莫不從心造。”</p> <p>畫師即無明心也，一切世間即是十法界假、實、國土等也。</p> <p>諸論明心出一切法不同，或言阿黎耶是真識，出一切法；或言阿黎耶是無沒識、無記無明，出一切法。</p> <p>若定執性實，墮冥初生覺，從覺生我心過。</p> <p>尚不成界內思議因緣，豈得成界外不思議因緣？惑既非不思議境，翻惑之解，豈得成不思議智？破此如止觀中說。</p> <p>今明無明之心，不自、不他、不共、不無因，四句皆不可思議。</p> <p>若有四悉檀因緣，亦可得說。</p> <p>如四句求夢不可得，而說夢中見一切事。</p> <p>四句求無明不可得，而從無明出界內外一切法。</p> <p>出界內十二因緣，如前說。</p>
---	--	---	---------------	---

表 2-11：(18 表)【卷二之三】

全文分二	己四、正解分二	子一、跡門十妙分五	【卷二之三】	<p>出界外十二因緣者。</p> <p>如寶性論雲：“羅漢、支佛空智，於如來身，本所不見。二乘雖有無常等四對治，依如來法身，復是顛倒，顛倒故即是無明。住無漏界中，有四種障，謂緣、相、生、壞。”</p> <p>緣者，謂無明住地與行作緣也；相者，無明共行為因也；生者，謂無明住地共無漏業因，生三種意生身也；壞者，三種意生身緣不可思議變易死也。</p> <p>還如界內十二因緣，從無明至老死也。緣者，即無明支也。相者，行支也。生者，即名色等五支也。愛取有三支，例前可知也。壞即生死支也。</p> <p>此十二支，數同界內，義意大異。</p> <p>彼論雲：“三種意生身，未得離無明垢，未得究竟無為淨；無明細戲論未永滅，未得究竟無為我；無明細戲論集，因無漏業生意陰未永滅，未得無為樂；煩惱染、業染、生染未究竟滅，未證甘露究竟常。”以緣煩惱道故，不得大淨；以相業道故，不得八自在我；以生苦道故，不得大樂；以壞老死故，不得不變易常者，由不思議生滅十二因緣也。</p> <p>是為界外不思議生滅十二因緣相(云云)。</p> <p>不思議不生不滅十二因緣者，為利根人。</p> <p>即事顯理也。</p> <p>大經雲“十二因緣名為佛性”者。</p> <p>無明愛取既是煩惱，煩惱道即是菩提，菩提通達無復煩惱，煩惱既無即究竟淨，了因佛性也；行有是業道，即是解脫，解脫自在，緣因佛性也；</p> <p>名色老死是苦道，苦即法身，法身無苦無樂，是名大樂，不生不死是常，正因佛性。</p> <p>故言：“無明與愛，是二中間，即是中道。”無明是過去，愛是現在，若邊若中無非佛性，並是常樂我淨。無明不生，亦復不滅。</p> <p>是名不思議不生不滅十二因緣也。</p> <p>二判麤妙者，因緣之境，不當麤妙，取之淺深，致有差降耳。</p> <p>若從無明生諸行，乃至老死。從三生二，從二生七，從七生三，更互因緣。煩惱業因緣，業苦因緣，無常生滅。</p> <p>中論判此，“教鈍根法”；涅槃稱“殷勤半字”；此經“但離虛妄，名為解脫”，故知此境則麤。</p> <p>若無明體相本自不有，妄想因緣和合而有，境既如幻，智亦叵得。</p> <p>經言：“若有一法過於涅槃，我亦說如幻如化。”中論明教利根，涅槃稱“長者教毘伽羅論”，大品名為“如實巧度”，此經名小樹，斯境則巧。</p> <p>若無明是緣，從緣生相，從相有生，從生故壞。滅緣故淨，除相故我，盡生則樂，無壞故常。</p> <p>中論雲：“因緣生法，亦名為假名。”大品稱“十二緣，獨菩薩法”，涅槃稱“因滅無明，則得熾然”，此經則是大樹而得增長，比前為妙，方後為麤。</p> <p>若言無明三道即是三德，不須斷三德更求三德。</p> <p>中論雲：“因緣所生法，亦名中道義。”</p> <p>大品說“十二因緣是為坐道場”，涅槃雲“無明與愛，是二中間，即是中道”，此經“佛種從緣起，是故說一乘”，亦名最實事，豈非妙耶？</p> <p>前三是權故為麤，後一是實故為妙。</p> <p>用此麤妙歷五味教者，乳教具二種因緣，一麤一妙；酪教一麤；生酥三麤一妙；熟酥二麤一妙；法華但說一妙。</p> <p>是名待麤因緣，明妙因緣也。</p> <p>三開麤顯妙者，如經“我法妙難思”，前三皆是佛法。</p> <p>豈有思議之麤，異不思議之妙？無離文字說解脫義，只體思議即不思議。</p> <p>譬如長者，引盆器米麵，給與窮子，成窮子物。若定天性，窮子非復客作人，盆器還家，安是他物？</p> <p>如來於不思議方便說麤，何得保麤異妙？</p> <p>今“決了聲聞法，是諸經之王”，即是開兩因緣，即論於妙。</p> <p>又大經雲“為諸聲聞開發慧眼”者。</p> <p>昔慧眼但見於空，不見不空。今開慧眼即見不空，不空即見佛性。</p>
------	---------	-----------	--------	--



表 2-12: (18 表)【卷二之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>【卷二之三】</p>	<p>故云：“慧眼見故，而不了了；佛以佛眼，見則了了。” 此即決菩薩慧眼，開第三因緣，即絕待論於妙。 四觀心者，觀一念無明即是明。 大經雲：“無明明者，即畢竟空。” 空慧照無明，無明即淨。 譬如有人覺知有賊，賊無能為。 既不為無明所染，即是煩惱道淨；煩惱淨故則無業，無業故無縛，無縛故是自在我；我既自在不為業縛，誰受是名色、觸、受？無受則無苦；既無苦陰，誰復遷滅？即是常德。 一念之心既具十二因緣，觀此因緣，恆作常樂我淨之觀。 其心念念住秘密藏中。 恆作此觀，名託聖胎；觀行純熟，胎分成就；若破無明，名出聖胎(云云)。</p> <p>三明四諦境為四，一明四諦，二判麤妙，三開麤顯妙，四觀心。 初又二，一出他解，二四番四諦。 有師解勝鬘無邊聖諦，對二乘有餘，彰佛究竟。二乘是有作四聖諦，作者，有量四聖諦也；無作四聖諦者，無量四聖諦也。 作無作就行，量無量就法。二乘觀諦，得法不盡，更有所作，故名有作；得法不盡，則有限量。 經言：“因他知”，知是有作行也；因他知，非一切知，不知無量法也，故言有作有量。 無作無量者，佛知無窮盡，更無所作，故名無作。“自力知一切”，知者，無作行也；一切者，是無量法也。 如此釋者，雖唱四名，但成二義，非今所用。 四種四諦者，一生滅，二無生滅，三無量，四無作。 其義出涅槃·聖行品。 約偏圓事理，分四種之殊。 所言生滅者，迷真重故，從事受名。 然苦集是一法，分因果成兩；道滅亦然。 雜心偈雲：“諸行果性，是說苦諦；因性說集諦；一切有漏法究竟滅，說滅諦；一切無漏行，說道諦。” 大經雲：“陰入重擔，逼迫繫縛，是苦諦；見愛煩惱，能招來果，是集諦；戒定慧、無常苦空，能除苦本，是道諦；二十五有子果縛斷，是滅諦。” 遺教雲：“集真是因，更無別因。滅苦之道，即是真道。” 此皆明生滅四聖諦相也。 次第者，從麤至細，苦相麤故先說；滅雖非真，因滅會真，滅相麤亦先說。 又舉世苦果，令厭世集；滅能會出世界，令其欣道，作如此次第也。 聖者，對破邪法，故言正聖也。諦者，有三解(云云)。謂自性不虛，故稱為諦；又見此四，得不顛倒覺，故稱為諦；又能以此法顯示於他，故名為諦。大經：“凡夫有苦無諦，聲聞、緣覺有苦有苦諦。”當知凡夫不見聖理，不得智，不能說，但苦無諦；聲聞具三義，故稱為諦。此釋與經合也。 無生者，迷真輕故，從理得名。 苦無逼迫相，集無和合相，道不二相，滅無生相。 又習應苦空，三亦如是。 又無生者，生名集道，集道即空，空故不生集道；集道不生，則無苦滅。即事而真，非滅後真。 大經雲：“諸菩薩等解苦無苦，是故無苦而有真諦；三亦如是。” 是故名為無生四聖諦。 聖諦義，如前說。 無量者，迷中重故，從事得名。 苦有無量相，十法界果不同故；集有無量相，五住煩惱不同故；道有無量相，恆沙佛法不同故；滅有無量相，諸波羅蜜不同故。 大經雲：“知諸陰苦，名為中智。分別諸陰有無量相，非諸聲聞緣覺所知，我於彼經，竟不說之。三亦如是。”是名無量四聖諦。</p>
---	--	---	---------------	--



表 2-13: (18 表)【卷二之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>辰三、四諦境</p>	<p>無作者，迷中輕故，從理得名。 以迷理故，菩提是煩惱，名集諦；涅槃是生死，名苦諦；以能解故，煩惱即菩提，名道諦；生死即涅槃，名滅諦。 即事而中，無思無念，無誰造作，故名無作。 大經雲：“世諦即是第一義諦。有善方便，隨順眾生說有二諦；出世人知即第一義諦。” 一實諦者，無虛妄，無顛倒，常樂我淨等，是故名為無作四聖諦。 然勝鬘說無作四諦中，別取一滅諦是佛所究竟，是常、是諦、是依，三是無常、非諦、非依。 何者？三入有為相中故無常，無常則虛妄故非諦，無常則不安故非依。 滅諦離有為故是常，非虛妄故是諦，第一安隱故是依，故名第一義諦，亦名不思議也。 達摩鬱多羅難此義：然經說佛菩提道三義故常，一惑盡故常，二不從煩惱生故常，三解滿故常，如眾流歸海。 那雲道諦無常？ 答：勝鬘作此說者，前苦滅諦，非壞法滅；無始無作等，過恆沙佛法成就；說如來法身，不離煩惱藏；說苦諦隱名如來藏，顯名為法身。二乘空智，於四不顛倒境界不見不知。 今欲顯說，說一是常、是實、是依。有對治、除障、身顯，故明三非常非實，一是常是實耳。 今難：若爾，一諦顯是無作諦，三諦未顯非無作諦，一是了義，三非了義。 當知勝鬘所說，說於次第，從淺至深，歷別未融，乃是無量四諦中之無作，非是“發心畢竟二不別”之無作。 涅槃雲：“有諦有實。”當知四種皆稱諦、稱實、稱常也。 二判麤妙者，大小乘論諦，不出此四。或教行證不融者為麤，教融、行證未融亦麤，俱融者則妙。 若約五味者，乳教兩種，二乘並不聞，以大隔小，則一麤一妙。酪教一種，大乘所不用，以小隔大，根敗聾啞，是故為麤。生酥教四種，一破三，二不入，二一雖入一，教不融，故三麤一妙。熟酥教三種，一破二，一入一，一不入一，一雖入一，教不融，故二麤一妙。醍醐教但一種四諦，唯妙無麤，是為待麤明妙(云云)。 三開麤顯妙者。先敘諸經意。大品止明三種四諦，文雲：“色即是空，非色滅空”，無生意也；“一切法趣色，是趣不過”，無量意也；“色尚不可得，何況有趣有不趣”，無作意也。 中論偈亦有三意，後兩品明小乘觀法，即生滅意也。 無量義明一中出無量，是從無作開出三種四諦也。 法華明無量入一，是會三種四諦歸無作一種四諦也。 涅槃：聖行，追分別眾經，故具說四種四諦也。德王品，追泯眾經，俱寂四種四諦。 文雲：“生生不可說，生不生不可說，不生生不可說，不生不生不可說。” 經釋初句雲：“云何生生不可說？生生故生，生生故不生，故不可說。”若依文，但舉生不生釋生生，此之生生即生不生，那可偏作生生而說？佛為利根人舉一而例諸，若取意者，生生即生不生，亦即不生生，亦即不生不生，那可偏作生生一句而說？若得此意，下三句例皆如此。 問：佛何故作偏釋耶？ 答：為利根故，亦是有因緣故，宜須如此。時眾如快馬見鞭影，不俟徹骨耳。如此追泯，何說而不寂耶？ 或三種可說為麤，一可說為妙。或三不可說為麤，一不可說為妙。或四皆可說為麤，四皆不可說為妙。或四可說有麤有妙，或四不可說有麤有妙。或四可說皆非麤非妙，或四不可說皆非麤非妙。 如是等種種，皆決了入妙，開權顯實。 四皆不可說是位高，四皆可說是體廣，四亦可說亦不可說是用長，四非可說非不可說是非高非廣、非長非短、非一非異，同稱為妙也。觀心可知，不復記也。</p>
---	--	---	---------------	--

表 2-14: (18 表)【卷二之三】【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>辰四、二諦境</p>	<p>四明二諦，又為四，一略述諸意，二明二諦，三判麤妙，四開麤顯妙。 夫二諦者，名出眾經，而其理難曉，世間紛紜，由來碩諍。 妙勝定經雲：“佛昔與文殊共諍二諦，俱墮地獄。至迦葉佛時，共質所疑。” 二聖因地尚不能了，況即人情，瓊森去取？ 問：釋迦值迦葉，即是二生菩薩，云何始解二諦？爾前復不應墮惡道。 答：爾前語寬，何必齊二生之前始惡道出？ 又二生菩薩將鄰補處，補處位多：別圓永無此理；通教見地已免惡道，亦無墮落；應是三藏菩薩，至二生時猶未斷惑，始解二諦，此義無咎。爾前墮惡道，亦有其義。 問：三藏菩薩有墮落，餘三教無者，金光明經那雲“十地猶有虎狼師子等怖”耶？ 答：為惡友殺，則墮地獄；為惡象殺，不墮地獄。 然圓教肉身，於一生中有超登十地之義，此則煩惱已破，無地獄業；猶有肉身，未免惡獸。餘教肉身，一生之中不登十地，唯作行解，以煩惱為虎狼。作行解者，於理則通，於事不去(云云)。 然執者不同，莊嚴旻據佛果出二諦外，為中論師所核：如此，佛智照何理？破何惑？若無別理可照，不應出外。若出外而無別照者，藉何得出？進不成三，退不成二(云云)。 梁世成論執世諦不同：或言世諦名用體皆有，或但名用而無於體，或但有名而無體用(云云)。 陳世中論破立不同：或破古來二十三家明二諦義，自立二諦義；或破他竟，約四假明二諦。 古今異執，各引證據，自保一文，不信餘說。 今謂不爾，夫經論異說，悉是如來善權方便，知根知欲，種種不同。 略有三異，謂隨情、情智、智等。 隨情說者，情性不同，說隨情異。 如毘婆沙明世第一法有無量種，際真尚爾，況復餘耶？ 如順盲情，種種示乳，盲聞異說而諍白色，豈即乳耶？ 眾師不達此意，各執一文，自起見諍，互相是非，信一不信一，浩浩亂哉，莫知孰是。 若二十三說及能破者，有經文證，皆判是隨情二諦意耳。無文證者悉是邪，謂同彼外道，非二諦攝也。 隨情智者，情謂二諦，二皆是俗；若悟諦理，乃可為真，真則唯一。 如五百比丘各說身因，身因乃多，正理唯一。 經雲：“世人心所見，名為世諦；出世人心所見，名第一義諦。” 如此說者，即隨情智二諦也。</p> <p>隨智者，聖人悟理，非但見真，亦能了俗。 如眼除膜，見色見空。 又如入禪者，出觀之時身心虛豁，似輕雲靄空，已不同散心，何況悟真而不了俗？ 毘曇雲：“小云發障，大雲發障，無漏逾深，世智轉淨。” 故經言：“凡人行世間，不知世間相；如來行世間，明瞭世間相。” 此是隨智二諦也。 若解此三意，將尋經論，雖說種種，於一一諦皆備三意也。 二正明二諦者，取意存略，但點法性為真諦，無明十二因緣為俗諦，於義即足。 但人心麤淺，不覺其深妙，更須開拓，則論七種二諦； 一一二諦更開三種，合二十一二諦也。 若用初番二諦，破一切邪謂，執著皆盡。 如劫火燒，不留遺芥。 況鋪後諸諦，迥出文外，非復世情圖度。 所言七種二諦者，一者實有為俗，實有滅為真； 二者幻有為俗，即幻有空為真；三者幻有為俗，即幻有空不空共為真；</p>
---	--	---	---------------	--

表 2-15: (18 表)【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>【卷二之四】</p> <p>四者幻有為俗，幻有即空不空，一切法趣空不空為真； 五者幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空為真； 六者幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空、一切法趣不有不空為真； 七者幻有、幻有即空皆為俗，一切法趣有、趣空、趣不有不空為真。 實有二諦者，陰入界等皆是實法，實法所成森羅萬品，故名為俗； 方便修道，滅此俗已，乃得會真。 大品雲：“空色色空。”以滅俗故，謂為空色；不滅色故，謂為色空。 病中無藥，文字中無菩提，皆是此意。 是為實有二諦相也。 約此亦有隨情、情智、智等三義，推之可知。 幻有空二諦者，斥前意也。 何者？實有時無真，滅有時無俗，二諦義不成。 若明幻有者，幻有是俗，幻有不可得，即俗而真。 大品雲：“即色是空，即空是色。”空色相即，二諦義成。 是名幻有無二諦也。 約此亦有隨情、情智、智等三義(云云)。隨智小當分別。 何者？實有隨智照真，與此不異，隨智照俗不同。 何者？通人入觀巧，復局照俗亦巧。 如百川會海，其味不別；復局還源，江河則異。 俗是事法，照異非疑。真是理法，不可不同。 只就通人出假，亦人人不同，可以意得。例三藏出假，亦應如是(云云)。 幻有空不空二諦者。 俗不異前，真則三種不同，一俗隨三真，即成三種二諦。 其相云何？如大品明非漏非無漏。 初人謂非漏是非俗，非無漏是遣著。 何者？ 行人緣無漏生著，如緣滅生使，破其著心，還入無漏，此是一番二諦也。 次人聞非漏非無漏，謂非二邊，別顯中理，中理為真，又是一番二諦。 又人聞非有漏非無漏，即知雙非，正顯中道。 中道法界，力用廣大，與虛空等，一切法趣非有漏非無漏，又是一番二諦也。 大經雲：“聲聞之人但見於空，不見不空；智者見空及與不空”，即是此意。 二乘謂著此空，破著空故，故言不空。 空著若破，但是見空，不見不空也。 利人謂不空是妙有，故言不空。 利人聞不空，謂是如來藏，一切法趣如來藏。 還約空不空，即有三種二諦也。 複次約一切法趣非漏非無漏，顯三種異者。 初人聞一切法趣非漏非無漏者，謂諸法不離空，周行十方界，還是瓶處如。 又人聞趣，知此中理，須一切行來趣發之。 又人聞一切趣，即非漏非無漏具一切法也。 是故說此一俗，隨三真轉，或對單真，或對復真，或對不思議真。 無量形勢，婉轉赴機，出沒利物，一一皆有隨情、情智、智等三義。 若隨智證，俗隨智轉：智證偏真，即成通二諦； 智證不空真，即成別入通二諦；智證一切趣不空真，即成圓入通二諦。 三人入智不同，復局照俗亦異(云云)。 何故三人同聞二諦而取解各異者？ 此是不共般若與二乘共說，則淺深之殊耳。 大品雲：“有菩薩初發心，與薩婆若相應；有菩薩初發心，如遊戲神通，淨佛國土；有菩薩初發心，即坐道場為如佛。”即此意也。 幻有無為俗，不有不無為真者，有無二故為俗，中道不有不無不二為真。 二乘聞此真俗，俱皆不解，故如瘧如聾。 大經雲：“我與彌勒共論世諦，五百聲聞謂說真諦”，即此意也。 約此亦有隨情、情智、智等(云云)。</p>
---	--	---	---

表 2-16: (18 表)【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>【卷二之四】</p> <p>圓入別二諦者，俗與別同，真諦則異。 別人謂不空，但理而已；欲顯此理，須緣修方便，故言一切法趣不空。 圓人聞不空理，即知具一切佛法，無有缺減，故言一切趣不空也。 約此亦有隨情等(云云)。 圓教二諦者，直說不思議二諦也。 真即是俗，俗即是真。 如如意珠。 珠以譬真，用以譬俗，即珠是用，即用是珠。 不二而二，分真俗耳。 約此亦有隨情智等(云云)。 身子云：“佛以種種緣，譬喻巧言說，其心安如海，我聞疑網斷。”即其義焉。 問：真俗應相對，云何不同耶？ 答：此應四句，俗異真同，真異俗同，真俗異相對，真俗同相對。 三藏與通，真同而俗異；二入通，真異而俗同；別，真俗皆異而相對； 圓入別，俗同真異；圓，真俗不異而相對。 不同而同，若不相入，當分真俗，即相對(云云)。 七種二諦，廣說如前。 略說者，界內相即不相即，界外相即不相即，四種二諦也； 別接通，五也；圓接通，六也；圓接別，七也。 問：何不接三藏？ 答：三藏是界內不相即，小乘取證，根敗之士，故不論接。 餘六是摩訶衍門，若欲前進，亦可得去，是故被接。 問：若不接，亦不會？ 答：接義非會義，未會之前，不論被接。 三判麤妙者，實有二諦，半字法門，引鈍根人，蠲除戲論之糞。 二諦義不成，此法為麤。 如幻二諦，滿字法門，為教利根。 諸法實相，三人共得，比前為妙；同見但空，方後則麤。 以別入通，能見不空，是則為妙；教談理不融，是故為麤。 以圓入通為妙，妙不異後；帶通方便，是故為麤。 別二諦不帶通方便，是故為妙；教談理不融，是故為麤。 圓入別，理融為妙；帶別方便為麤。 唯圓二諦，正直無上道，是故為妙。 次約隨情智判麤妙者。 且約三藏，初聞隨情二諦。 執實語為虛語，起語見故，生死浩然，無佛法氣分。 若能勤修念處，發四善根，是時隨情二諦皆名為俗，發得無漏所照二諦皆名為真。 從四果人，以無漏智所照真俗，皆名隨智二諦。 隨情則麤，隨智則妙。 譬如轉乳，始得成酪。 既成酪已，心相體信，入出無難，即得隨情、情智、智等，說通、別入通、圓入通。令其恥小慕大，自悲敗種，渴仰上乘。 是時如轉酪為生酥。 心漸通泰，即為隨情、情智、智等，說別、圓入別。 明不共般若，命領家業，金銀珍寶，出入取與，皆使令知。 既知是已，即如轉生酥為熟酥。 “諸佛法久後，要當說真實”，即隨情、情智、智等說圓二諦，如轉熟酥為醍醐。 是則六種二諦調熟眾生，雖成四味，是故為麤；醍醐一味，是則為妙。 又束判麤妙，前二教雖有隨智等，一向是隨情，說他意語故，故名為麤； 別入通去，雖有隨情等，一向束為情智，說自他意語故，亦麤亦妙； 圓二諦雖有隨情等，一向是隨智，說佛自意語故，故稱為妙。</p>
---	--	---	---

表 2-17: (18 表)【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六</p>	<p>【卷二之四】</p> <p>問：前二二諦一向是隨情，應非見諦，亦不得道？</p> <p>答：不得中道，故稱隨情。諸佛如來不空說法，雖非中道第一義悉檀，不失三悉檀益。大槩判之，皆屬隨情為麤耳。</p> <p>若以七種二諦歷五味教者，乳教有別、圓入別、圓三種二諦，二麤一妙；酪教但實有二諦，純麤；生酥具七種二諦，六麤一妙；熟酥六種，五麤一妙；法華但有一圓二諦，無六方便，唯妙不麤。題標為妙，意在於此，是為相待判麤妙也。</p> <p>四開麤顯妙者。</p> <p>三世如來本令眾生開佛知見，得無生忍，大事因緣出現於世。</p> <p>法華論雲“蓮華出水，義不可盡，出離小乘泥濁水故，入如來大眾中坐，如諸菩薩坐蓮華上，聞說無上清淨智慧”者。</p> <p>必非坐華葉也。乃是諸菩薩聞說一圓道，證一圓果，處華王界，同舍那佛坐蓮華臺耳，佛意如此。</p> <p>始見我身，初聞一實，已入華臺。</p> <p>為未入者，從頓開漸，“更以異方便，助顯第一義”，說諸二諦，或單，或復，或不可思議，種種不同，皆為華臺而作方便。</p> <p>但如來常寂而化周法界，實不分別先謀後動，施此汲引。慈善根力，令諸眾生從此得入。</p> <p>有人言：始自鹿苑，皆是法華弄引。</p> <p>今言不爾，且近說寂滅道場已來，悉為法華弄引。所以光照他土現佛，悉為頓開漸。</p> <p>文殊引先佛亦為頓開漸。如此弄引猶恨其近，從大通智勝已來，而為眾生作法華方便，當知不止近在寂場。又此猶近，從本成佛已來，而為眾生作華臺方便。又復猶近，從本行菩薩道時，而為眾生作華臺方便。</p> <p>文雲：“我本立誓願，普令一切眾，亦同得此道。”當知弄引，豈止今耶？</p> <p>本來所化入華臺者，自是一邊。其未入者，如上方便不息，中間亦如是。</p> <p>若從華嚴、方等、般若等經，或別入通、圓入通、圓入別等入華臺者，與本入者無異，復自是一邊。</p> <p>其未入者，四味調熟，皆於此經得入華臺。</p> <p>諸教之中，或住三味、二味、一味，或全生者，皆決麤令妙，悉入華臺。</p> <p>三藏保果，難破已破，難開已開，況易破易開？悉隨情仍本，當門顯實，即入華臺。</p> <p>文雲：“七寶大車，其數無量，各賜諸子(云云)。”</p> <p>此即開權顯實，諸麤皆妙，絕待妙也。</p> <p>若如上說，法華總括眾經，而事極於此。</p> <p>佛出世之本意。諸教法之指歸。</p> <p>人不見此理，謂是因緣事相，輕慢不止，舌爛口中！</p> <p>若得其旨，深見七種、二十一種無量教門，意氣博遠，更相間入，繡淡精微，橫周豎窮，悉歸會法華。</p> <p>二萬燈明、迦葉等古佛設教，妙極於此；有經雲：彌勒當來，亦妙極於此；釋迦仰同三世，亦妙極於此。涅槃贖命重寶，重抵掌耳。</p> <p>觀此妙旨，宏壯包籠，尋者須曠其意，莫以人情局彼太虛也。</p> <p>攝大乘明十勝相義，鹹謂深極，使地論翻宗。</p> <p>今試以十妙比之，彼有所漏。</p> <p>且用理妙比依止勝相，明不思議因緣四句破執，豈留黎耶、庵摩羅為依止耶？</p> <p>四悉檀施設，不止立無明他生一句。</p> <p>彼直是一道明義，不見開合眾經、頓漸為物、約教約行、隨情隨智，大包佛化，深括始終。</p> <p>因緣一境，已廣於依止，更用四四諦、七二諦、五三諦、一諦等比者，彼無準擬。跡中十妙已有所漏，本中十妙群經所無，何況彼論？又觀心十妙，即得行用，不如貧人，數果頭寶。</p> <p>當知十妙法門，鱗沓重積，可勝言哉！</p> <p>天竺大論，尚非其類，真丹人師，何勞及語？此非誇耀，法相然耳。</p> <p>思自見之，無俟辭費也。</p>
---	--	---	---

表 2-18: (18 表)【卷二之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、釋諸境分六	辰五、三諦境	<p>五明三諦者，眾經備有其義，而名出瓔珞、仁王，謂有諦、無諦、中道第一義諦。</p> <p>今經亦有其義，壽量雲“非如非異”，即中道；如，即真；異，即俗。</p> <p>問：若此經無四種因緣等名，那用其義？</p> <p>答：五住二死，名出勝鬘，涅槃不應用其義？</p> <p>若不用五住，則不破無明。若不用二死，則非常住。</p> <p>又三佛名出楞伽，餘經應無三佛義？</p> <p>眾經皆是佛說，名乃不同，義不可壅(云云)。</p> <p>今明三諦為三，一明三諦，二判麤妙，三開麤顯妙。</p> <p>卻前兩種二諦，以不明中道故。</p> <p>就五種二諦，得論中道，即有五種三諦。</p> <p>約別入通，點非有漏非無漏，三諦義成。</p> <p>有漏是俗，無漏是真，非有漏非無漏是中。</p> <p>當教論中，但異空而已，中無功用，不備諸法。</p> <p>圓入通三諦者，二諦不異前，點非漏非無漏具一切法，與前中異也。</p> <p>別三諦者，開彼俗為兩諦，對真為中，中理而已(云云)。</p> <p>圓入別三諦者，二諦不異前，點真中道，具足佛法也。</p> <p>圓三諦者，非但中道具足佛法，真俗亦然，三諦圓融，一三三一，如止觀中說(云云)。</p> <p>二判麤妙者，別圓入通，帶通方便，故為麤；別不帶通為妙；圓入別，帶別方便為麤；圓不帶方便最妙。</p> <p>約五味教者，乳教說三種三諦，二麤一妙；酪教但麤無妙；生酥、熟酥皆具五種三諦，四麤一妙；此經唯一種三諦，即相待妙也。</p> <p>三開麤顯妙，決前諸麤，入一妙三諦，無所可待，是為絕待妙也。</p>
			己一、別明一諦	<p>六明一諦者，大經雲：“所言二諦，其實是一，方便說二。”</p> <p>如醉未吐，見日月轉，謂有轉日及不轉日。醒人但見不轉，不見於轉。</p> <p>轉二為麤，不轉為妙。</p> <p>三藏全是轉二，同彼醉人；諸大乘經，帶轉二說不轉一；今經“正直舍方便，但說無上道”，不轉一實，是故為妙。</p> <p>地持明地相明義，說相似法；地實明義，說真實法。</p> <p>又教門方便，即教道明義；說所證法，即證道明義。</p> <p>今借用之，“諸佛法久後，要當說真實”，即地實義；“道場所得法”，即是證道明義，是故妙也。</p> <p>執著此實，實語是虛語，生語見故，故名為麤；融通無著，是故言妙。</p> <p>開麤顯妙，可解(云云)。</p>
			己二、通明無諦	<p>諸諦不可說者，“諸法從本來，常自寂滅相”，那得諸諦紛紜相礙？一諦尚無，諸諦安有？</p> <p>一一皆不可說，可說為麤，不可說為妙。</p> <p>不可說亦不可說是妙，是妙亦妙，言語道斷故。</p> <p>若通作不可說者，生生不可說，乃至不生不生不可說。</p> <p>前不可說為麤，不生不生不可說為妙。若麤異妙，相待不融。</p> <p>麤妙不二，即絕待妙也(云云)。</p> <p>約五味教者，乳教一麤無諦，一妙無諦；酪教一麤無諦；</p> <p>生酥三麤無諦，一妙無諦；熟酥二麤無諦，一妙無諦；此經但一妙無諦。</p> <p>開麤如前(云云)。</p> <p>問：何故大小，通論無諦？</p> <p>答：釋論雲：“不破聖人心中所得涅槃。”</p> <p>為未得者，執涅槃生戲論，如緣無生使，故破言無諦也。</p> <p>問：若爾，小乘得與不得俱皆被破，大乘得與不得亦俱應破？</p> <p>答：不例。小乘猶有別惑可除，別理可顯，故雖得須破。</p> <p>中道不爾，得云何破？</p> <p>問：若爾，中道唯應有一實諦，不應言無諦也？</p> <p>答：為未得者，執中生惑，故須無諦。實得者有，戲論者無(云云)。</p>

表 3-1: (18 表)【卷三之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅一、第一境妙分二</p>	<p>卯二、論諸境同異【卷三之一】</p>	<p>二諸境開合者，先用十如為首。何者？此經命章，絕言稱歎十如，今更說五境，云何同異耶？</p> <p>十二因緣與十如開合者，名異故言開，義同故言合。</p> <p>無明支合如是性，行支合如是相，識、名色、六入、觸、受合如是體，愛合如是緣，取合如是力、作，有合如是因，生、老死合如是果報等(云云)。</p> <p>又總合者，如是相，合行、有兩支；如是性，合無明、愛、取三支；如是體，合識、名色乃至老死七支；如是力，還是煩惱道三支，無明、愛、取能生業力；如是作，還是行、有二支，能為苦作業也；如是因，還是行、有二支，為七苦作因也；如是緣，還是無明、愛、取三支，能潤業取苦也；如是果，還是行有之習果也；如是報，還是行有之業招名色等報。</p> <p>此兩番通用思議十二因緣，合六道十如是。</p> <p>次用不思議十二因緣合四聖十如者。</p> <p>無明支轉，即變為明，明即了因，成聖人如是性；惡行支轉，即變為善行，善行即緣因，成聖人如是相；識、名色等苦道轉，即法身，成聖人如是體；愛、取二支轉，成聖人菩提心，即是如是力；有支含果，變成六度行，即成聖人如是作，亦轉成聖人如是因；此有支轉有二種，正道轉成如是因，助道轉成聖人如是緣；老死支轉，成法性常住，成聖人如是果報(云云)。</p> <p>又總作者，體、力、作三法只是煩惱、業、苦，變成法身、菩提心、六度行等。勤習三法，在內成性，在外成相，正意成體，誓願深遠成力，立行成作，牽果成因，相助成緣，克發成果報(云云)。</p> <p>若細分四聖，節節有異，今取大槩，故通釋耳。</p> <p>經雲：“一切智願，猶在不失。”二乘亦得作通釋也。</p> <p>四種四諦合十如者，生滅、無生兩種苦集，是六道十如：如是相、如是性是集，如是體是苦，如是作、力、因、緣又是集，如是果報又是苦(云云)。生滅、無生兩種道滅，是析體二乘及通菩薩十如：如是相性即是道，如是體即是滅，如是力、作、因、緣皆是道，如是果報又是滅。</p> <p>無量、無作兩種苦集，即是四聖界外果報十如：集諦即是界外如是相、性、力、作、因、緣也，苦諦即是界外如是體、果、報等(云云)。無量、無作兩種道滅，即是四聖界外涅槃十如：道諦即是涅槃性、相、力、作、因、緣等，亦是般若、解脫也；滅諦即是涅槃體、果、報等，亦成常住法身也(云云)。</p> <p>四種四諦合四種十二因緣者，生滅、無生兩苦集，即是兩種思議十二因緣。生滅、無生兩種道滅，即是兩種思議十二因緣無明滅乃至老死滅也。</p> <p>無量、無作兩苦集，即是兩不思議十二因緣也。無量、無作兩道滅，即是兩不思議十二因緣無明滅乃至老死滅，此可解。</p> <p>七種二諦合十如者，藏、通、別圓入通，凡四俗，皆是六道十如也。</p> <p>藏通兩真，是二乘十如也。</p> <p>別、圓入別兩俗，有邊是六道十如，無邊是二乘十如。</p> <p>圓俗，此通九法界十如。</p> <p>別入通、圓入通、別、圓入別、圓，凡五種真，皆是佛法界十如也。</p> <p>七種二諦合四種十二因緣者，藏、通、別圓入通，凡四俗，即是思議兩種十二因緣。藏通兩真，即是思議十二因緣無明滅乃至老死滅也。</p> <p>別、圓入別兩俗，有邊是思議十二因緣，無邊是思議無明滅乃至老死滅。</p> <p>圓俗，即通界內外四種十二因緣也。別入通、圓入通、別、圓入別、圓，凡五種真，即是界外不思議十二因緣無明滅乃至老死滅也。</p> <p>七種二諦合四種四諦者，實有二諦即生滅四諦也，幻有二諦即無生四諦也。別入通、圓入通兩俗，還是無生苦集也。別入通真，是無量道滅也。</p> <p>圓入通真，是無作道滅也。別俗、圓入別俗，此是無量苦集。</p> <p>圓俗，是無作苦集。別真，是無量道滅。圓入別真、圓真，是無作道滅也。</p> <p>五種三諦合十如者，別入通、圓入通兩俗，是六道十如。別俗、圓入別俗，有邊是六道十如，無邊是二乘十如。圓俗，意通九界(云云)。</p> <p>五種真諦皆是二乘菩薩等十如，五種中諦皆是佛界十如也。</p> <p>五種三諦合四種十二因緣者，別入通、圓入通兩俗，是六道思議十二因緣。別、圓入別兩俗，有邊是思議六道十二因緣生，無邊是思議十二因緣滅。</p>
---	--	--	-----------------------	--

表 3-2: (18 表)【卷三之一】

全文分二	己四、正解分二	子一、跡門十妙分五	卯二、論諸境同異	<p>圓俗，義通(云云)，今且用是四種十二因緣，五種真諦即是思議十二因緣滅，亦即是不思議十二因緣生。五種中諦即是不思議十二因緣滅。</p> <p>五種三諦合四種四諦者，別入通、圓入通兩俗，即無生苦集也。別俗、圓入別俗、圓俗，通是無生之苦集，亦是無生之道滅，亦是無量之苦集也。別入通、圓入通兩真，本取但空邊，是無生道滅也。別真、圓入別真，即是無生之道滅，於無量是苦集。圓真，於無生是道滅，於無量無作是苦集。別入通中，是無量道滅。圓入通中，是無作道滅。別中，是無量道滅。圓入別中，是無作道滅。圓中，正是無作道滅。</p> <p>五種三諦合七種二諦者，簡前兩二諦，不被合也。次二種二諦，二俗即是五種三諦家五種俗；二真，空邊即是五種三諦家真，不空邊即是五種三諦家中。後三種二諦，三俗，空邊即是五種三諦家真，有邊即是五種三諦家俗；三真即是五種三諦家中。又作一種說如後：簡前二諦不被合，後五俗有真有俗，後五真有真有中。</p> <p>一實諦合十如者，一一法界皆具十界，簡卻九界，但與佛法界同也。簡三種十二因緣，但與一種十二因緣滅同。簡三種四諦，但與一實四諦同。簡七種二諦，但與五真諦有同不同。簡五種三諦，但與五中諦同(云云)。</p> <p>言無諦不可說者，合十如，如名不異，即是空寂，言辭相寂滅，不可說示，即是十種皆如義也。諸無明滅，乃至老死滅，其義甚深，甚深即無諦同也。</p> <p>生生不可說，乃至不生不生不可說，即與無諦同也。</p> <p>七種真諦皆不可說，最初真諦不可說者，如身子云：“吾聞解脫之中，無有言說。”況後六耶？</p> <p>非生死，非涅槃，既非二邊，亦無中道，即五種中諦與無諦同也。</p> <p>一實名虛空，虛空無一，云何有實？即無諦同也。</p> <p>無諦自無所存，平等大慧無若干也。雖無若干，若干無量，舒之充滿法界，不知從何而來；無量無若干，收之莫知所有，不知從何而去。</p> <p>不來不去，即是法佛(云云)。</p> <p>複次七種二諦，赴緣開合，轉轉相入，一一又各有隨情、隨情智、隨智等。餘五義，例亦應有，今不具載。何者？</p> <p>“佛以一音演說法，眾生隨類各得解”，自思之。</p> <p>問：諸境理既融會，何意紛葩，更相拘入耶？</p> <p>答：如來觀知十界性相，有成熟者，未成熟者。</p> <p>大機未熟，不令起謗；小機若熟，不令失時。隨其所宜，應單應復，偏圓相入而成熟之，聞即得益。</p> <p>華嚴雖具鑑十界，兩界熟故，別圓二種而成熟之；</p> <p>三藏亦鑑十界，二乘性相熟故，用生滅而成熟之；</p> <p>方等亦鑑十界，四界熟故，用四種相入而成熟之；般若亦鑑十界，亦四界熟故，用三種相入而成熟之；法華亦鑑十界，一性相熟，但一圓諦而成熟之。</p> <p>若無善巧方便，出沒調熟，云何境智而得融妙耶？</p> <p>譬如畫師，尚能淡入五彩，作種種像。</p> <p>況佛法王，於法自在，而不能種種間入調伏眾生耶？</p> <p>問：上明六境等，此經聽可無名，有其義不？</p> <p>答：十如名義，已備於前。</p> <p>四種十二因緣者，化城品明生滅十二緣；譬喻品“但離虛妄”，是不生十二緣；方便品雲“佛種從緣起”，是界外無量、無作兩種十二緣。</p> <p>四四諦者，譬喻品“諸苦所因，貪慾為本”，是生滅四諦；藥草喻品“了達空法”，是無生四諦；又云“無上道”，及方便品“但說無上道”、“如來滅度”等，是界外無量、無作兩種四諦也。</p> <p>十如差別，是世諦；“唯佛與佛乃能究盡諸法實相”，即真諦也。</p> <p>安樂行雲：“亦不分別有為無為，實不實法”，有是俗諦，無是真諦，亦不分別是遮二邊顯中道；壽量雲：“非如非異”，非異非俗，非如非真，三諦義也。</p> <p>方便品雲：“更以異方便，助顯第一義”，是一實諦也；又云“唯此一事實”也。</p> <p>若言“說無分別法”，又“諸法寂滅相，不可以言宣”，是無諦義也。</p>
------	---------	-----------	----------	---



表 3-3: (18 表)【卷三之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二	卯一、總論諸智分六		第二智妙者，至理玄微，非智莫顯。智能知所，非境不融。境既融妙，智亦稱之，其猶影響矣，故次境說智。 智即為二，初總論諸智，二對境論智。
					總智為六，一數，二類，三相，四照，五判，六開。
				辰一、數	數者，一世智，二五停心、四念處智，三四善根智，四四果智，五支佛智，六六度智，七體法聲聞智，八體法支佛智，九體法菩薩入真方便智，十體法菩薩出假智，十一別教十信智，十二三十心智，十三十地智，十四三藏佛智，十五通教佛智，十六別教佛智，十七圓教五品弟子智，十八六根清淨智，十九初住至等覺智，二十妙覺智。
				辰二、類	二、類者，世智無道，邪計妄執，心行理外，不信不入，故為一。五停心、四念處，已入初賢佛法氣分，俱是外凡，故為一；四善根同是內凡，故為一；四果同見真，故為一；支佛別相觀，能侵習，故為一；六度緣理智弱，緣事智強，故為一；通教方便聲聞，體法智勝，故為一；支佛又小勝，故為一；通教菩薩入真方便智，四門遍學，故為一；通教出假菩薩智，正緣俗，故為一；別教十信智，先知中道，勝前劣後，故為一；別教三十心，俱是內凡，故為一；十地同是聖智，故為一；三藏佛是師位名，勝三乘弟子，故為一；通教佛智，斷惑照機勝，故為一；別教佛智又勝，故為一；圓教五品弟子，同具煩惱性，能知如來秘密之藏，故為一；六根清淨智鄰真，故為一；初住至等覺，同破無明，故為一；妙覺佛智，無上最尊，故為一。 如是等隨其類分相似者，或離或合，判為二十(云云)。
				辰三、相	三辨相者，天竺世智，極至非想。此間所宗，要在忠孝、五行六藝、天文地理、醫方卜相、兵法貨法，草木千種皆識，禽獸萬品知名。又塗左割右，等無憎愛。獲根本定，發五神通，停河在耳，變釋為羊，納吐風雲，捫摸日月。法是世間法，定是不動定，慧是不動出。邀名利，增見愛，世心所知，故名世智也。 五停、四念者，有定故言停，有慧故言觀。 觀能翻邪，定能制亂。 數息治散，不淨治貪，慈治瞋，因緣治痴，唵佛治障道。 念處是觀苦諦上四智，治於四倒。四倒不起，由此四觀。 初翻四倒，未入聖理，故言外凡智也。 暖法緣四諦境生智，伏煩惱，智更增，成十六觀智。如火鑽，上下相依，生火燒薪。以有智知有境，能生暖智，令有萎悴。如夏時聚華為一，華生暖氣，還自萎悴。又依陰觀陰，發智火，還燒陰。如兩竹相摩生火，還燒竹林。 尊者瞿沙說：求解脫智火，暖最在初。如火以煙在初為相，無漏智火亦以暖法在先為相。如日明相在初為相，是故名暖。 於正法、毘尼中，生信愛敬。正法者，緣道諦信；毘尼者，緣滅諦信。 暖能緣四諦，云何言二？答：此二最勝，應先說。又正法是三諦，毘尼是滅諦。 如佛為滿宿：“我有四句法，當為汝說，欲知不？當恣汝意。”四句即四諦也。 所有佈施持戒盡向解脫，是其意趣；色界定起是其依；於自地前生善根，是相似因緣；於四真諦頂，是其功用果；自地相似，後生善根，是依果；色界五陰是其報；涅槃決定因，及不斷善根，是其利；十六行是其行；是緣生；是修慧；色界系；三三昧；三根隨所說相應；眾多心；是退。 暖有三種，謂下下、下中、下上；頂有三，中下、中中、中上；忍有二種，上下、上中；世第一有一種，謂上上。此四善根以三言之，暖是下，頂是中，忍、世第一是上。 復有說者，暖有二，謂下下、下中；頂有三，謂下上、中下、中中；忍有三，謂中上、上下、上中；世第一法有一，謂上上。亦以三言之，暖是下下，頂是下中，忍是中上，世第一是上上。 瞿沙雲：暖有下三；頂有六，下下乃至中上；忍有八，下下乃至上中；世第一但上上。以三言之，暖法一種，謂下；頂法二種，謂下、中；忍有三種，謂下、中、上；世第一有一種，謂上。

表 3-4: (18 表)【卷三之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯一、總論諸智分六</p>	<p>辰三、相</p>	<p>暖有二舍，一離界地，二退時。退時舍，墮地獄，作五無間，而不斷善根。頂亦如是。忍唯一舍，不墮地獄(云云)。</p> <p>頂法者，色界善根，有動不動、住不住、有難不難、斷不斷、退不退。就動乃至退者有二，下者是暖，上是頂；彼不動乃至不退者為二，下者是忍，上者是世第一法。</p> <p>復有說者，應言下頂。所以者何？ 在暖法頂，故名頂；在忍法下，故名下。</p> <p>復有說者，如山頂之道，人不久住。若無難，必過此到彼。 若遇難，即便退還。</p> <p>行者住頂不久，若無難必到忍，有難退還暖。猶如山頂，故名頂。 云何為觀？於佛法僧生下小信。小信者，此法不久停，故言下小。 此信緣佛生小信，是緣道諦；緣法生下小信，是緣滅諦。 問：應能緣四諦，云何言緣二諦？答：道、滅勝故。 清淨無過，是妙是離，能生信處，為生受化者信樂心故。 若世尊說苦集是可信敬者，則無受化者。</p> <p>此煩惱惡行、邪見顛倒，云何可敬信？ 我常為此逼迫。受化者於道滅生欣樂，是故說二也。</p> <p>復有說者，信佛僧是緣道，信法是緣三諦，則盡信四諦也。 問：住頂亦信陰，亦信寶，亦信諦，何故但說信三寶？ 答：三寶是生信敬處。但隨行者意，於陰生悅適，是名為暖； 於寶生悅適，是名為頂；於諦生悅適，是名為忍。</p> <p>問：何故頂退，不說暖退？答：頂既退，亦應說暖退。</p> <p>行者在頂時，多煩惱業留難，煩惱等作是念： 若行者到忍，我復於誰身中當作果報？ 若離欲界時亦念：行者出欲界，我復於誰身中生果報？ 離非想非非想處時亦念： 行者離彼欲已，更不受身，我復於誰身中生於果報？ 於此三時，多諸留難。留難退故，大憂惱。</p> <p>如人見寶藏大喜，欲取即失。住頂法者自念：不久當得於忍，永斷惡道，獲大重利，猶如聖人。而忽退失，故大憂惱，是故言頂退也。</p> <p>若能親近善友，從其聞隨順方便法。內心正觀，信佛菩提，信善說法，信僧清淨功德，是說信寶；說色無常，乃至說識無常，是說信陰； 知有苦集滅道，是說信諦。若如是，即住頂。若不如是，即頂退。</p> <p>忍法觀者，正觀欲界苦，色無色界苦；欲界行集，色無色界行集； 欲界行滅，色無色界行滅；斷欲界行道，斷色無色界行道。</p> <p>如是三十二心，是名下忍。</p> <p>行者後時，漸漸減損行及緣： 復更正觀欲界苦、色無色界苦，乃至觀斷欲界行道，除觀斷色無色界行道，從是中名中忍； 復更正觀欲界苦、觀色無色界苦，乃至觀色無色界行滅，除滅一切道； 復正觀欲界苦、色無色界苦，乃至觀欲界行滅，除色無色界行滅； 復正觀欲界苦，乃至觀色無色界行集，除滅一切滅； 復正觀欲界苦，乃至觀欲界行集，除色無色界行集； 復正觀欲界、色無色苦，除一切集；復正觀欲界苦，除色無色界苦； 復正觀欲界，常相續不斷，不遠離，如是觀時深生厭患，復更減損，但作二心觀於一行，如似苦法忍、忍法智。</p> <p>如是正觀，是名中忍。</p> <p>復以一心，觀欲界苦，是名上忍。</p> <p>複次生世第一法，世第一法後，次生苦法忍。</p> <p>譬如人慾從己國適他國，多財產不能持去，以物易錢； 猶嫌錢，易金；嫌金，易多價寶，往適他國。</p> <p>行者乃至漸舍，相續不離，生於上忍； 上忍後生第一法；第一法後生苦忍。</p>
---	--	--	------------------	-------------	--

表 3-5: (18 表)【卷三之一】【卷三之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯一、總論諸智分六</p>	<p>【卷三之二】</p>	<p>問：世第一法有三品不？ 答：一人無，多人有。身子上，目連中，餘皆下；就佛、支佛、聲聞為三品。 世第一法者，此心心數法，於餘法為最、為勝、為長、為尊、為上、為妙。 亦分，亦都。 分者，勝世間法，不勝見諦，見諦眷屬不相離，慧力偏多故；燠禪，不與凡夫同生一處故；盡智時一切善根，永離一切諸垢障故；三三昧乃至惡賤無漏，何況有漏？不應都勝。分勝彼暖、頂、忍法，亦應言第一。應言分勝，勝暖、頂、忍、一切凡夫所得禪、無量、解脫、除入也。 或言都勝，非謂一切事業中勝，但以能開聖道門故，彼見諦等不能開聖道門。以世第一法開聖道門，彼見諦等法得修。見諦等法得修者，皆是世第一法功用。是世第一法名義者，最勝義是第一義；得妙果是第一義；如高幢頂，更無有上，是第一義。 問：前諸義有差別耶？ 答：此皆嘆說上妙之義，亦有差別。於不淨、安般名最，於聞慧名勝，于思慧名長，於暖為尊，於頂為上，於忍為妙。又依未至為最，依初禪為勝，中間為長，二禪為尊，三禪為上，四禪為妙。如是種種說，此依毘婆沙釋，欲委知，向彼尋。 初果八忍、八智；三果重慮緣真，九無礙、九解脫智。 支佛用總相別相，如約三世明苦集，分別十二因緣，即別相相也。 六度緣理智弱，伏而未斷，事智強，能捨身、命、財，無所遺顧。聲聞能發真成聖，猶論我衣我鉢，互論強弱(云云)。 通教聲聞，總相一門，達俗即真。 通教緣覺，能於一門，總相別相，達俗即真。 通教菩薩，能於四門，總相別相，達俗即真。 又能遍四門出假，教化眾生。 十信，信果頭真如實相，為求此理，起十信心。 十住，正習入空，旁習假中；十行，正習假，旁習中；十回向，正習中。 初地證中，二地已上重慮於中。 三藏佛，一時用三十四心，八忍、八智、九無礙、九解脫，斷正習盡。 通佛坐道場，一念相應慧，斷餘殘習氣。 別教佛，用金剛後心，斷一品無明究竟盡，成佛。 或言斷時是等覺，佛無所斷，但證得圓滿菩提具足耳。 圓五品，不斷五欲而淨諸根，具煩惱性，能知如來秘密之藏。 六根淨位，獲相似中道智。 初住，獲如來一身無量身，入法流海中行，任運流注。 後位可解，不復記。</p> <p>辰四、照</p> <p>四明智照境者，若由智照境，由境發智，四句皆墮性中，如別記(云云)。 若四悉檀因緣立境智，但有名字(云云)。 問：智能照境，境亦能照智不？ 答：若作不思議釋，更互相照，義亦無妨。 仁王般若雲：“說智及智處，皆名為般若。” 譬鏡面互相照；亦如大地一，能生種種芽，芽亦生地一。且置斯義。 世智照六道十如；五停心智去至體法，凡七智，照二乘十如；六度及通教出假菩薩智兩屬，上求照菩薩十如，下化照六道十如；四十心智亦兩屬，上求照菩薩十如，下化照六道十如；十地智兩屬，次第照照菩薩十如，不次第照照佛十如；五品去凡四智，皆照佛界十如。總略如此，細揀(云云)。 二十智照四種十二因緣境者，世智、五停四念、四果，乃至支佛、六度、三藏佛，凡七智，照思議生滅十二因緣境；通教三乘入真方便智、出假智、佛智，凡五智，照思議不生不滅十二因緣境；別教十信、三十心、十地、佛，凡四智，照不思議生滅十二因緣境，其中不無別意，且從大判；圓教四智，照不思議不生不滅十二因緣境。</p>
---	--	--	------------------	---------------	--

表 3-6: (18 表)【卷三之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二	卯一、總論諸智分六	辰四、照	<p>二十智照四種四諦者，前三藏等七智，照生滅四諦境；次通教五智，照無生滅四諦境；次別教四智，照無量四諦境；次圓教四智，照無作四諦境。</p> <p>次二十智照二諦者，前七智是照析空之二諦；次五智是照體空之二諦；次八智照顯中之二諦，其間別圓相入者，可以意得(云云)。</p> <p>次明二十智照三諦者，前七智照無中之二諦，是“因緣所生法”，皆屬俗攝；次五智照含中之二諦，即空一句，皆屬真諦攝也；次別圓八智照顯中之二諦，即是假名，亦名中道二句，皆屬中道諦攝也。</p> <p>次二十智照一實諦者，此須引釋論明四悉檀，皆名為實，世界故實，乃至第一義故實。當知實語亦通四諦，生滅故實，無生滅故實，無量故實，無作故實。</p> <p>前三藏七智照生滅之實，次通教五智照無生滅之實，次別教四智照無量之實，次圓教四智照無作之實，前後諸實(云云)。</p> <p>次二十智無諦無照者，無諦無別理，若於四種四諦得悟，不復見諦與不諦，故無諦亦通也。</p> <p>前七智照生滅之無諦，生生不可說故；次五智照無生滅之無諦，生不生不可說故；次四智照無量之無諦，不生不生不可說故；次四智照無作之無諦，不生不生不可說故。</p> <p>前無諦是權，後無諦是實，此就言教。</p> <p>若就妙悟，同於聖人心中所照者，則不見有權實，故非權非實。“空拳誑小兒，誘度於一切”，方便說權，方便說實。會理之時，無復權實，故稱非權非實為妙也。</p>	辰五、判	<p>五明麤妙者，前十二番智是麤，後八番智為妙。</p> <p>何者？藏通等佛，自是無常，亦不說常，彼二乘、菩薩何得聞常、信常、修常？是故為麤。</p> <p>別教十信，初已聞常，信、修於常，尚勝彼佛，何況餘耶？是故為妙。</p> <p>常途雲法華不明常者，只是三藏意耳。</p> <p>今明十信知中，已過牟尼，則八番為妙也。</p> <p>又別教四智，三麤一妙；圓教四智，悉皆稱妙。</p> <p>何者？地人云：“中道乃是果頭能顯。”初心學者，仰信此理，如藕絲懸山，故說信行，皆非圓意也，故十信智為麤。十住正修空，旁修假中；十行正修假，旁修中；十回向始正修中，此中但理，不具諸法，是故皆麤。</p> <p>登地智破無明，見中道，證則為妙。</p> <p>類如通藏兩種俱得道，而三藏門拙。</p> <p>今別教亦爾，教門皆權，而證是妙(云云)。</p> <p>圓教四智皆妙者，如法相說，如說而信，如理而行。</p> <p>始論五品，終竟妙覺，實而非權，是故皆妙。是名待麤智說妙智也。</p> <p>又約知見明麤妙者，知與見云何？</p> <p>然分別有四，不知不見、知非見、見非知、亦知亦見。</p> <p>先約三藏釋，後約圓釋，中間例可解。</p> <p>凡夫不聞故不知，不證故不見；五停四念至世第一法，聞故名知，未證故非見；辟支佛不聞故非知，自然證故是見；四果聞故亦是知，證故亦是見。</p> <p>傳傳判麤妙，可解。約圓教釋者，七方便不聞故不知，未證故不見；五品、六根聞故知，未證故不見；發宿習者名見，不從聞故不知；稟教證入者，亦知亦見，此節節傳為麤妙。</p> <p>究竟而論，前來二十種智，略而言之，不出權實二智。</p> <p>如經“如來方便知見波羅蜜皆悉具足”，即總束得前來諸權智也；</p> <p>“如來知見廣大深遠”，即是總束前來實智也。</p> <p>方便既其具足，何所不該？知見既其廣大深遠，何所不攝？</p> <p>境淵無邊，智水莫測。</p> <p>唯佛與佛，乃能究盡。</p> <p>如此知見，即是眼智，眼即五眼具足，智即三智一心。</p> <p>一切種智知於實，兩智知於權。佛眼見於實，四眼見於權。</p>
---	---	-----------------------------------	-----------	------	--	------	--

表 3-7: (18 表)【卷三之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯一、總論諸智分六</p>	<p>辰五、判</p>	<p>此知即是見，此見即是知。 對前諸智，諸智是麤，此之知見，名之為妙也。 若得知見中意，不復論五眼。 迷者未了，更約眼明麤妙。 如肉眼盲閉，何由見色？ 徒聞人說，起種種想，終非真見。 欲令眼開，應須治膜。 那得閉眼，執淨何益耶？ 閉眼想則麤，眼開見則妙。 天眼未開，不見障外，為麤。 修禪定願智之力，能發得淨色，徹障內外，明暗無隔。 慧眼未開，常行死徑，假令情想，亦復非實，故為麤。 無漏豁發，故稱為妙。諦理明瞭，故稱妙。 法眼未開，差機說法，如身子僻教、滿願穢器，名為麤。 破障通無知，分別藥病，名之為妙。 佛眼不開，不見實相，故文雲：“二乘之人及新發心者、不退菩薩，所不能知”，故四眼皆麤。 “除諸菩薩眾，信力堅固者”，以信得入相似佛眼，能開真佛知見，乃名為妙。 諸教多說四眼，或帶四眼說佛眼，是故為麤。 今經獨說佛眼，是故為妙。 是為待麤為妙也。</p> <p>辰六、開</p> <p>六明開麤顯妙者，前十六番智，若不決了，但是麤智。 若得決了，悉成妙智。 何者？ 如妙莊嚴王，先是外道世智，聞法華經，便得決了。 以邪相入正相，於諸見不動而修三十七品，不捨八邪而入八正，即是決於世智，得入妙智。 或與五品齊，或與相似齊，或與分得齊，節節有入義，細作(云云)。 若五停方便智，乃至通教佛等智，若不決了，即是麤智。 今開權顯實，“汝等所行是菩薩道”，來入妙位。 須一一將十二番智來入圓妙四智，或入五品、相似、分得等智(云云)。 又決了別教歷別之智入於妙智，當體即是某位，進入是某位，細揀(云云)。 十六麤智皆成妙智，無麤可待，即是絕待智妙也。 複次開麤眼為妙眼者，餘經雖說為五眼，五眼不融，是故為麤。 今經決了四眼，令入佛眼。 文雲：“父母所生眼，遂得清淨。” “學大乘者，雖有肉眼，名為佛眼。” 即是決了肉眼，名為佛眼也。 淨名雲：“世孰有真天眼者？有佛世尊，不以二相見諸佛國。” 此即是決了天眼，即是佛眼也。 “願得如世尊，慧眼第一淨”，即是決了慧眼，能得入妙。 決法眼入妙者，邊際智滿是也。 四眼融入佛眼，寂而常照，故文雲：“決了聲聞法，是諸經之王。” 五眼具足成菩提，開佛知見，故稱為妙。 問：佛眼開乃名為妙，六根雖淨，云何為妙？ 答：佛眼雖未開，已能圓學圓信。 如迦陵頻伽鳥，雖在穀中，音聲已勝諸鳥，即是假名、相似等妙。 若開，即是分妙、究竟妙(云云)。</p>
---	--	--	------------------	-------------	--

表 3-8: (18 表)【卷三之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二	卯二、對境論智分二	辰一、對五境	<p>二對境明智又二，一對五境，二展轉相照。</p> <p>對境，初應對十如境，此既一經之意，處處說之，可解，故不復釋。</p> <p>次對四種十二因緣明智者，大經雲：“十二因緣有四種觀，下智觀故得聲聞菩提，中智觀故得緣覺菩提，上智觀故得菩薩菩提，上上智觀故得佛菩提。”</p> <p>何者？十二因緣本是一境，緣解不同，開成四種，今以四教意釋之。</p> <p>三藏具有三人，而皆以析智觀界內十二因緣事為初門。然析智淺弱，三人之中聲聞最劣，以劣人標淺法，故名下智。</p> <p>通教亦有三人，同以體智觀界內十二因緣理。體法雖深，望藏為巧，望別未巧。三人之中緣覺是中，以中人名通法，故言中智。</p> <p>別教佛與菩薩，俱知界外十二因緣事。</p> <p>次第菩薩，比佛猶未是上，比於通藏則是上法，故以上智當名也。</p> <p>圓教佛與菩薩，俱觀界外十二因緣理。</p> <p>初心即事而中，此法最勝，故以佛當名，故言上上智觀也。</p> <p>以四教釋四觀，於義允合(云云)。</p> <p>所言下智觀者，觀受由觸，觸由入，入由名色，名色由識，識由行，行由無明。</p> <p>無明顛倒，不善思惟，致不善行，感四趣識、名色等。若善思惟致善行，感人天識、名色等。</p> <p>觀此無明念念無常，前後不住，所生善惡遷變速朽，所受名色衰損代謝，煩惱業苦更互因緣，都無暫停。</p> <p>過去二因，現在五果；現在三因，未來二果。三世回覆，猶若車輪。</p> <p>痴惑之本，既無常、苦、空、無我，則無明滅。無明滅故諸行滅，乃至老死滅。</p> <p>若不然火，是則無煙。</p> <p>是名子縛斷。</p> <p>無子則無果，滅智灰身，離二十五有。</p> <p>是名果縛斷。</p> <p>則是下智觀十二因緣，得聲聞菩提也。</p> <p>中智者，觀受由觸，乃至行由無明。</p> <p>無明只是一念痴心，心無形質，但有名字。內外中間求字不得，是字不住，亦不不住。</p> <p>猶如幻化，虛誑眼目。無明體相，本自不有，妄想因緣和合而生，無所有故，假名無明。不善思惟，心行所造，以不達無明如幻化故，起善不善思惟，則有善不善行，受善不善名色、觸、受。</p> <p>今達無明如幻故，則諸行亦如化，從幻生識、名色等皆如幻。愛取有生，三世輪轉，幻化遷改，都無真實。</p> <p>有智之人，不應於中而生愛恚。</p> <p>無明既不可得，則無明不生，不生則不滅，諸行老死亦不生不滅。</p> <p>不生故則非新，不滅故則非故；</p> <p>非故者無故可畢，非新者無新可造；無新者子縛斷，無故者果縛斷。</p> <p>是名中智觀十二因緣，得緣覺菩提。</p> <p>上智觀者，觀受由觸，乃至行由無明。</p> <p>無明只是痴一念心，心痴故派出煩惱，由煩惱派出諸業，由業派出諸苦。</p> <p>觀此煩惱種別不同，不同故業不同，業不同故苦不同。</p> <p>諸行若干，名色各異，種種三道，無量無邊，分別不濫。</p> <p>知因此煩惱，起此業，得此苦，不關彼業及彼煩惱。</p> <p>如是三道，覆障三德，破障方便，亦復無量。</p> <p>無明若破，顯出般若；業破，顯出解脫；識、名色破，顯出法身。</p> <p>愛、取、有、老死，亦復如是。</p> <p>自既解已，復能化他。於一切種，知一切法，起道種智，導利眾生。</p> <p>是名上智觀十二因緣也。</p>
---	---	-----------------------------------	-----------	--------	---

表 3-9：(18 表)【卷三之二】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅二、第二智妙分二	卯二、對境論智分二	辰一、對五境	<p>上上智觀者，觀受由觸，乃至行由無明。</p> <p>知十二支三道即是三德，豈可斷破三德更求三德？則壞諸法相。</p> <p>煩惱道即般若，當知煩惱不暗；般若即煩惱，般若不明。</p> <p>煩惱既不暗，何須更斷？般若不明，何所能破？暗本非暗，不須於明。</p> <p>如耆婆執毒成藥，豈可舍此取彼？</p> <p>業道即是解脫者，當知業道非縛；解脫即業者，脫非自在。</p> <p>業非縛故，何所可離？脫非自在，何所可得？</p> <p>如神通人，豈避此就彼耶？</p> <p>苦道即法身者，當知苦非生死；法身即生死，法身非樂。</p> <p>苦非生死，何所可憂？法身非樂，何所可喜？</p> <p>如彼虛空，無得無失，不欣不戚。</p> <p>如是觀者，三道不異三德，三德不異三道，亦於三道具一切佛法。</p> <p>何者？三道即三德，三德是大涅槃，名秘密藏，此即具佛果；</p> <p>深觀十二因緣，即是坐道場，此即具佛因。</p> <p>佛因佛果，皆悉具足，餘例可知。</p> <p>是名上上智觀十二因緣，得佛菩提。</p> <p>約此應判麤妙、開麤顯妙，意可解故，不委記耳。</p> <p>又四智照四境，境若不轉，其智則麤。</p> <p>四境轉成妙境，麤智即成妙智，仍是待絕之意(云云)。</p> <p>二對四種四諦明智者，大經雲：“知聖諦智則有二種，中智、上智。</p> <p>中智者，聲聞、緣覺；上智者，諸佛、菩薩。”</p> <p>若依此文，束於體析，合稱為中；束大乘利鈍，合稱為上。</p> <p>今若約根緣利鈍、內外事理，開即成四。</p> <p>聲聞根鈍，緣四諦事，即生滅四諦智；緣覺根利，緣四諦理，即無生四諦智；菩薩智淺，緣不思議事，即無量四諦智；</p> <p>諸佛智深，緣不思議理，即無作四諦智也。</p> <p>此乃大經之一文。</p> <p>又云：“凡夫有苦無諦，聲聞有苦有苦諦。”</p> <p>凡夫不見苦理，故言無諦；聲聞能見無常、苦、空，故言有諦。</p> <p>即是生滅四諦智也。</p> <p>又云：“菩薩之人，解苦無苦，而有真諦。”</p> <p>即是體苦非苦，故言無苦；即事而真，故言有諦。</p> <p>乃是摩訶衍門無生四諦智也。</p> <p>又云：“知諸陰是苦；知諸入為門，亦名為苦；知諸界為分，亦名為性，亦名為苦，是名中智。”</p> <p>依前說者，即屬聲聞也。</p> <p>分別諸苦、諸入界等，有無量相，我於彼經竟不說之，是名上智。</p> <p>受想行識，亦復如是，非諸聲聞緣覺境界，此則異前兩意。</p> <p>既稱上智，又非二乘境界，豈非別教菩薩觀恆沙佛法如來藏理耶？</p> <p>是為無量四諦智。</p> <p>又云：“如來非苦非集，非滅非道，非諦是實；虛空非苦非諦是實。”</p> <p>非苦者，非虛妄生死；非諦者，非二乘涅槃；是實者，即是實相中道佛性也。</p> <p>又云：“有苦，有苦因，有苦盡，有苦對。如來非苦，乃至非對，是故為實。”</p> <p>如此明義，既異上三番，豈非無作四諦智耶？</p> <p>例此一諦為四，餘三亦應爾。</p> <p>謂有集，有集果，有集盡，有集對；有盡，有盡因，有盡障，有盡障相；有對，有對果，有對障，有對障相。</p> <p>如來非此四四十六種，但是於實(云云)。</p> <p>如是等智，觀於四諦，諦既未融，智諦皆麤，獨有非苦非對有實為妙。</p> <p>若諦圓，智亦隨圓，皆是如來非苦非諦是實之妙智也。</p> <p>此即待絕兩意(云云)。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	-----------	--------	--

表 3-10：(18 表)【卷三之三】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四
己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	
子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅二、第二智妙分二			
卯二、對境論智分二					
辰一、對五境					
【卷三之三】					
<p>三對二諦境明智者，權實二智也。</p> <p>上真俗二諦既開七種，今權實二智亦為七番。</p> <p>內外相即不相，即四也；三相接，合七也。</p> <p>若對上數之，析法權實二智，體法二智，體法含中二智，體法顯中二智，別二智，別含圓二智，圓二智。</p> <p>上七番各開隨情、隨情智、隨智，合二十一種諦。今七番二智，亦各開三種，謂化他權實、自行化他權實、自行權實，合二十一權實也。</p> <p>若析法權實二智者，照森羅分別為權智，盡森羅分別為實智。</p> <p>說此二智，逗種種緣，作種種說，隨種種欲、種種宜、種種治、種種悟，各隨堪任，當緣分別。雖復種種，悉為析法權實所攝，故有化他二智。化他二智，隨緣之說，皆束為權智；若內自證得，若權若實，俱是實證，束為實智。內外相望，共為二智，故有自行化他權實二智也。就自證權實，唯獨明瞭，餘人不見，更判權實，故有自行二智也。</p> <p>今更約三藏重分別之，此佛化二乘人，多用化他實智。二乘稟此化他之實，修成自行之實。故佛印迦葉雲：“我之與汝，俱坐解脫床”，即此義也。若化菩薩，多用化他權智。其稟化他之權，修學得成自行之權，佛亦印言：“我亦如汝(云云)。”</p> <p>此三種二智，若望體法二智，悉皆是權。故龍樹破雲：“豈有不淨心中修菩提道？猶如毒器，不任貯食，食則殺人。”此正破析法意也，故皆是權(云云)。</p> <p>體法權實二智者，體森羅之色，即是於空，即色是權智，即空是實智。大品雲：“即色是空，非色滅空”，正是此義。</p> <p>為緣說二，緣別不同，說亦種種。雖復異說，悉為化他權實所攝，故有化他二智。化他二智既是隨情，皆束為權；內證權實，既是自證，悉名為實。以自之實，對他之權，故有自行化他二智也。就自證得，又分權實，故有自行二智也。</p> <p>此三二智，望含中二智，復皆名權。何者？無中道故(云云)。</p> <p>體法含中權實二智者，體色即空不空，照色是權智，空不空是實智。</p> <p>說此二智，赴無量緣，隨情異說。雖復無量，悉是含中二智所攝，故有化他二智。化他二智，本是逗機，皆名為權；自證二智，皆名為實。於自證二智，更分權實，故有自行二智。</p> <p>此三二智，望顯中二智，悉皆是權。何者？帶於空真及教道方便故。</p> <p>又體法顯中權實二智者，體色即空不空，一切法趣空不空。了色是權智，空不空、一切法趣空不空是實智。</p> <p>為緣說二，緣既無量，說亦無量。無量之說，悉為顯中二智所攝，故有化他二智。化他二智既是隨緣，悉名為權；自證二智既是證得，悉名為實，以自望他，故有自行化他二智。就自證二智，更分權實。</p> <p>此三二智，望別權實二智，悉皆是權。何者？帶即空及教道方便故。</p> <p>別權實二智者，體色即空不空，色、空俱是權智，不空是實智。</p> <p>以此二智，隨百千緣，種種分別。分別雖多，悉為次第二智所攝，故有化他二智。化他二智悉是為緣，皆名為權；自證二智既是證得，悉名為實。以自對他，故有自他二智。就自證權實，自分二智，故有自行二智。</p> <p>此三二智，望別含圓二智，悉復是權。何者？以次第故，帶教道故。</p> <p>別含圓權實二智者，色空不空、一切法趣不空。色空名權智，一切法趣不空為實智。</p> <p>以此二智，隨百千緣，種種分別。分別雖多，悉為別含圓二智所攝，故有化他二智。化他二智既是為緣，悉皆是權；自證二智既是證得，悉名為實。自他相望，共為二智。就自證得，更分權實，故有自行二智。</p> <p>此三二智，望圓二智，悉復是權。何者？帶次第及教道故。</p> <p>圓權實二智者，即色是空不空，一切法趣色、趣空、趣不空。一切法趣色、趣空是權智，一切法趣不空是實智。如此實智即是權智，權智即實智，無二無別。</p>					



表 3-11：(18 表)【卷三之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯二、對境論智分二</p>	<p>辰一、對五境</p>	<p>【卷三之三】</p>	<p>為化眾生，種種隨緣，隨欲、隨宜、隨治、隨悟，雖種種說，悉為圓二智所攝，故有化他二智。化他二智既是隨情，悉復是權；自證二智，悉名為實。就自證中，更分二智。故有三種不同也。</p> <p>此之二智，不帶析法等十八種二智方便，唯有真權真實，名佛權實。如經“如來知見，廣大深遠，方便波羅蜜，皆悉具足。”獨稱為妙，待前為麤。</p> <p>又從析法二智，至顯中二智，凡十二種二智，待前皆名為麤，顯中為妙。何以故？此妙不異後妙故。</p> <p>又從次第二智，凡九種二智，待前為麤，不次第為妙。</p> <p>又前十八種二智皆麤，唯不次第三種為妙。</p> <p>又不次第，二種為麤，一種為妙。</p> <p>又歷五味教者，乳教具三種九種二智，酪教一種三種二智，生酥四種十二種二智，熟酥具三種九種二智，此經但一種三種二智。若酪教中權實皆麤，醍醐教中權實皆妙，餘三味中權實有麤有妙，可以意推。</p> <p>若不作如上釋諸智者，經論異說，意則難解。</p> <p>何者？華嚴解初住心雲：“三世諸佛，不知初住智。”</p> <p>世人釋雲：如實智佛，自不知佛如實智，亦不知初住如實智。</p> <p>此釋自謂於理為通，其實不允。</p> <p>若藏通等佛，不論如實智，云何於自如實智不知耶？別教初住不得如實智，云何言不知？</p> <p>若得前來諸智意者，三世三藏佛不知圓教初住智，此則事理二釋俱無滯也。</p> <p>此中義兼二種，一分別二十一種權實，二待麤論妙，如上說。</p> <p>若開麤顯妙者，諸方便諦既融成妙諦，對諦立智，悉非復麤。</p> <p>如賤人舍，王若過者，舍則莊嚴。如眾流入海，同一鹹味。</p> <p>開諸麤智，即是妙智也。</p> <p>二智多有所關，須商略類通。</p> <p>今對七種二諦，明二十一種權實，以為章門。若得此意，約因緣境，亦應如此。謂析因緣智，體因緣智，含中因緣智，顯中因緣智，次第因緣智，帶次第因緣智，不次第因緣智。一一各有化他、自行化他、自行等三種分別，合有二十一種。分別麤妙、判五味多少、論待絕等。四諦、三諦、一諦等，亦應如是，當自思之，何煩具記也。</p> <p>問：隨情諦及化他智，何意無量？隨智諦及自行智，何意不多？</p> <p>答：只約一人未得道時，見心橫起，邪執無窮，何況多人種種各異？為是義故，隨情則多。智見於理，理唯一種，不得有異(云云)。</p> <p>夫二諦差別，已如上說。</p> <p>說此七權實、二十一權實，頗用世人所執義不？頗同世人所說語不？頗用諸論所立義不？</p> <p>既不從世人，亦不從文疏，特是推大小乘經作此釋耳。</p> <p>若破若立，皆是法華之意。</p> <p>若巧拙相形，以通經二智破三藏經二智，乃至次第不次第相形，以圓經二智破別經二智。</p> <p>方便諸經，明智既麤，通經之論，豈得為妙？經論既爾，弘經論人，何勞擊射？任其所說，自有所墮。</p> <p>若作生滅解權實者，墮在初番；若作不生不滅解者，墮第二番；乃至第七番，亦可知。</p> <p>又縱廣引經論莊嚴已義者，亦不得出初番隨情二諦、化他權實，況出初番第二、第三權實？</p> <p>尚不出初番三種權實，況第七番三種權實？</p> <p>若但以初番二智，破一切世間情執略盡，假令得入化城，只是自行實智。尚不得化他之權，何況能得後番諸智？</p> <p>若尋二十一種二智，凡破幾外見？凡破幾權經論？</p> <p>復顯幾是？立幾權經論？然後方稱妙權妙實。</p>
---	--	--	------------------	---------------	---------------	---

表 3-12: (18 表)【卷三之三】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅二、第二智妙分二	卯二、對境論智分二	辰一、對五境	【卷三之三】	<p>世人全不識一兩種權實之意，而情中即計為智。若是智者，破何惑？見何理？未見理，未破惑，生死浩然，非情何謂？</p> <p>今若待前諸羸智而明妙智者，法華破待之意也。若其會者，一切權經論所明諦理，皆成妙理，無非智地；會一切權經論所明二智，無非妙智，悉是大車。</p> <p>如此破會深廣，莫以中論相比，可熟思之(云云)。</p> <p>四對三諦明智者，上明五三諦竟，今更分別。</p> <p>夫三智照十法界，束十為三，謂有漏、無漏、非有漏非無漏。</p> <p>三法相入，分別有五，初謂非漏非無漏入無漏，對漏無漏為三法；二謂一切法入無漏，對漏無漏為三法；三謂漏、無漏、非漏非無漏為三法；四謂一切法趣非漏非無漏，對漏無漏為三法；五謂一切法趣漏、趣無漏、趣非漏非無漏為三法。更說五境竟。</p> <p>對此五境明五三智者，謂一切智、道種智、一切種智。</p> <p>三智相入，五種不同：一中智入空智，對道智為三；次如來藏智入空智，對道智為三；次中智對兩為三智；次如來藏智入中智，對兩智為三智；次圓三智，是為五差。</p> <p>中智入空智分別為三智者，初依無漏發一切智；次依有漏發道種智；後深觀無漏之空，知空亦空，發一切種智。</p> <p>然初心不知空空；次雖得空，亦不空空；後能深觀於空，空於前空。但二空名同，二境亦合，故言相入。</p> <p>今若分別，以無漏空為一切智，有漏空為道種智，中道空為一切種智。</p> <p>世人採經論意，雲：“六地斷惑與羅漢齊，七地修方便道，八地道觀雙流，破無明成佛”，即此意也。</p> <p>如來藏智入空智分別三智者，依漏無漏發一切智、道種智，不異前。而後不因別境，更修中智，但深觀空，能見不空，不空即如來藏。藏與空合，故言相入。以深觀空，見不空故，發一切種智。</p> <p>前中道智但顯別理，理之與智不具諸法。藏理藏智具一切法，故異於前。以藏智對兩智，為三智也。</p> <p>大經雲：“聲聞之人但見於空，不見不空，智者見空及與不空。”大品雲：“一切智是聲聞智，道種智是菩薩智，一切種智是佛智。”即此意也。</p> <p>中智對兩成三智者，各緣一境，各發一智，次第深淺，不相濫入。</p> <p>故地持雲：“種性菩薩發心欲除二障，有佛無佛，決定能次第斷諸煩惱”，即此意也。</p> <p>如來藏智入中智為三智者。</p> <p>兩智不異前，一切種智小異。何者？前明中境，直中理而已，欲顯此理，應修萬行顯理之智，故名一切種智耳。今如來藏理含一切法，非直顯理之智名一切種智，與前為異，用此智對前為三智也。</p> <p>故地論師雲：“緣修顯真修，真修發時不須緣修。”</p> <p>前兩智即是緣修，後智發時即是真修，真修具一切法，不須餘也，即是此義(云云)。</p> <p>圓三智者，有漏即是因緣生法即空即假即中，無漏亦即假即中，非漏非無漏亦即空即假。</p> <p>一法即三法，三法即一法，一智即三智，三智即一智。</p> <p>智即是境，境即是智，融通無礙。如此三智，豈同於前？</p> <p>釋論雲：“三智一心中得，無前無後。</p> <p>為向人說，令易解故，作三智名說耳。”即是此意(云云)。</p> <p>若欲顯智，要須觀成。泛論觀智，俱通因果，別則觀因智果。</p> <p>例如佛性通於因果，別則因名佛性，果名涅槃。</p> <p>今就別義，以觀為因，成於智果。</p> <p>如瓔珞雲：“從假入空，名二諦觀；從空入假，名平等觀；二觀為方便道，得入中道第一義諦觀。”</p> <p>今用從假入空觀為因，得成於果，名一切智；用從空入假觀為因，得成道種智果；用中觀為因，得成一切種智果也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	-----------	--------	--------	---

表 3-13: (18 表)【卷三之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二</p>	<p>子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯二、對境論智分二</p>	<p>辰一、對五境</p>	<p>【卷三之三】</p>	<p>上明於智，略有五種，今以觀成，亦應五種，細作可知。修觀義，如止觀(云云)。</p> <p>言麤妙者，藏通兩佛雖有一切種智之名，更無別理，不破別惑，此智不成，故不用也。</p> <p>中入空智者，雖說中道，因於通門而成兩智，後照中道，無廣大用。因於拙教，果又不融，是故為麤。</p> <p>次如來藏入空智者，教、果理雖融，因是通門，亦名為麤。</p> <p>中對二智者，雖不因通而三智別異，果教未融，是故為麤。</p> <p>如來藏入中者，在果雖融，因是別門，此因亦麤。</p> <p>圓三智者，因圓果圓，因妙果妙，諦妙智妙，“正直舍方便，但說無上道”，是故為妙智也。</p> <p>若歷五味教者，乳教有三種三智；酪教一種三智；生酥具五種三智；熟酥亦具五種三智，麤妙可知；法華但一種三智。此是法華破意，即相待妙也。</p> <p>開麤明妙者，世智無道法，尚以邪相入正相，治生產業皆與實相不相違背，低頭舉手，開麤顯妙，悉成佛道，何況三乘出世之智？</p> <p>故大經雲：“聲聞緣覺亦實亦虛：斷煩惱故，名之為實；非常住故，名之為虛。”</p> <p>凡夫未斷煩惱，無實唯虛，尚開麤入妙，即是大乘，何況二乘之智？二乘之智，根敗心死，尚得還生，何況道種之智？</p> <p>如此開時，一切都妙，無非實相，七寶大車，其數無量。此是法華會意，即絕待妙也。</p> <p>五對一諦明智者，即是如實智也。</p> <p>釋論雲：“諸水入海，同一鹹味。”</p> <p>諸智入如實智，失本名字。</p> <p>故知如實智，總攝一切智，純照一境。故總眾水，俱成一鹹也。</p> <p>若待十智為麤，如實智為妙。若待諸實智，諸實智名麤，中道如實智名妙。</p> <p>若開麤顯妙者，非但諸實智為妙，十智亦名妙(云云)。</p> <p>無諦無說者，既言無諦，亦復無智。</p> <p>若歷諸處明無諦者，餘方便無諦無智為麤，中道無諦無智為妙。</p> <p>若以杜口絕言無諦無智者，亦無麤無妙，無待無絕，歷一切法皆無麤無妙也。</p> <p>二展轉相照者，六番之智，傳照前諸境。</p> <p>思議因緣下智中智，照六道十如性相等；下中二智觀十二因緣滅者，照二乘十如性相等；上智照菩薩性相本末等；上上智照佛法界性相本末等。</p> <p>四種四諦智照十法界者，生滅、無生等苦集智，照六道十如相性；生滅、無生道滅智，即是照二乘十如相性；無量、無作苦集智，照菩薩界性相等；無量、無作道滅智，照佛法界相性本末等。</p> <p>四種四諦智照四十二因緣者，生滅、無生苦集智，照思議兩十二因緣也；生滅、無生滅兩道滅智，是照兩思議十二因緣滅也；</p> <p>無量、無作兩苦集智，照不思議兩十二因緣也；</p> <p>無量、無作道滅智，照不思議兩十二因緣滅也。</p> <p>七種二智照十法界者，生滅、無生滅兩權智，及入通等二，合四權智，照六道性相；生滅、無生滅兩實智，照二乘性相等；別權、圓入別權，有邊是照六道性相，無邊是照二乘性相；圓權，則通照九界性相；別入通實，空邊是二乘性相，不空邊是菩薩性相；圓入通實，空邊是二乘性相，不空邊是照佛界相性；別實，是照菩薩性相；圓入別實、圓實，俱照佛法界相性也。七種二智照四種因緣者，前四權是照思議兩十二緣；別權、圓入別權，有邊是照兩思議十二緣，無邊是照兩十二緣滅；</p> <p>圓權則通(云云)；別入通實，空邊是照思議十二緣滅，不空邊是照不思議十二緣；圓入通實，空邊同上，不空邊是照不思議十二緣滅；</p>	<p>辰二、展轉相照</p>
---	--	--	------------------	---------------	---------------	--	----------------

表 3-14: (18 表)【卷三之三】【卷三之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅二、第二智妙分二	卯二、對境論智分二	辰二、展轉相照	<p>別實，照不思議兩十二緣滅； 圓實，照兩不思議十二緣滅等。前四種權智，是照生滅、無生滅兩苦集；又三權智，照無量、無作苦集；二實智，是照思議兩道滅；又五實智，是照不思議兩道滅。 五種三智照十法界者，五種道種智，照六道性相本末等；五種一切智，照二乘、菩薩性相本末等；五種一切種智，照佛法界十如相性等。 又五種三智照四種十二因緣者，五種有智，照思議兩十二緣；五種一切智，照兩思議十二緣滅，又是照不思議十二緣；五一切種智，是照兩不思議十二緣滅。 五種三智照四種四諦者，五道種智，照生滅、無生兩苦集；五種一切智，照生滅、無生兩道滅，亦是照無量、無作兩苦集；五種一切種智，是照無量、無作兩道滅。 五種三智照七種二諦者，五道種智，是照四種俗諦；五種一切智，是照兩種真諦，亦是照別、圓入別、圓三種俗諦；五種一切種智，是照五種真諦。 一如實智，是照佛界十如性相，又是照不思議十二因緣，又是照無作四諦，又是照五種真諦，又是照五種中道第一義諦。 無諦無說，與十相性如合，與不思議十二緣滅合，與四種不生不生合，與真諦無言說合，與中道非生死非涅槃合。 如此等諸智傳傳照諦，諦若融，智即融；智、諦融，名之為妙。如此等皆是方便說言，稱妙不妙。 見理之時，無復權、實、非權非實，亦無妙與不妙，是故稱妙也。 七種二諦、五種三諦更相間入，餘諸境亦有此意。 七種二智、五種三智既相間入者，餘諸智亦有此意，例自可作(云云)。</p>
		寅三、第三行妙分二			<p>第三行妙者。 為二，一通途增數行，二約教增數行。 夫行名進趣，非智不前。智解導行，非境不正。 智目行足，到清涼池。 而解是行本，行能成智，故行滿而智圓。智能顯理，理窮則智息。如此相須者，則非妙行。 妙行者，一行一切行。 如經：“本從無數佛，具足行諸道”，又云：“無量諸佛所，而行深妙道”，又云：“盡行諸佛所有道法。” 既具，復深，又盡，具即是廣，深即是高，盡即究竟。 此之妙行與前境智，一而論三，三而論一。 前境說如法相，法相亦具三，名秘密藏； 前智是如法相解，解亦具三，如面上三目； 今行是所行如所說，行亦具三，名伊字三點。 若三若一，皆無缺減，故稱妙行耳。</p>
				【卷三之四】	<p>前對境明智，今亦應對智明行。</p> <p>若直對一種智增數明行，則行若塵沙，說不可盡，況對諸智各導眾行？則浩若虛空。得意亡言，不復可說。</p> <p>釋論雲：“菩薩行般若時，以一法為行，攝一切行；或無量一法為行，攝一切行。或二法為行，攝一切行；或無量二法為行，攝一切行。乃至十法、百法、千萬億法為行，攝一切行；或無量十法、百千萬億法為行，攝一切行。”</p> <p>行雖眾多，以智為本。智如導主，行若商人； 智如利針，行如長線；智御行牛，車則安隱，能有所至。 用此增數諸行，為前十如諦智所導，乃至一實諦智所導。 若得此意，以正智導眾行，入正境中。 此義唯可懸知，不可載記(云云)。</p>

表 3-15: (18 表)【卷三之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰一、通約四教明增數相	<p>二約教增數者。</p> <p>若三藏增數明行，如阿含中：“佛告比丘：‘當修一行，我證汝等四沙門果，謂心不放逸。若能護心不放逸行，廣演廣佈，則所作已辦，能得涅槃。’又告比丘：‘當修一行，謂他物莫取。’比丘白佛：‘我已知已。’佛言：‘汝云何知？’比丘白佛：‘他物謂色聲香味觸法。’佛言：‘善哉！若能不取此六，即所作已辦，能得涅槃。’”</p> <p>所言廣演廣佈者，以不放逸心歷一切法，謂三界六塵皆不放逸，得至涅槃。</p> <p>增二數明行者，阿含雲：“阿練若比丘當修二法為行，謂修止、修觀。若修止時，即能休息諸惡，戒律、威儀、諸行禁戒，悉皆不失，成諸功德。若修觀時，即能觀苦，如實知之；觀苦集、苦盡、苦出要，如實知之，得盡漏，不受後有。怛薩阿竭，亦如是修。”</p> <p>增三數明行者，謂戒定慧。此三是出世梯墜，佛法軌儀。</p> <p>戒經雲：“諸惡莫作，諸善奉行，自淨其意，是諸佛教。”</p> <p>諸惡即七支過罪，輕重非違，五部律廣明其相。如是等惡，戒所防止。諸善者，善三業若散若靜，前後方便支林功德，悉是清升，故稱為善。自淨其意者，即是破諸邪倒、了知世間出世間因果正助法門。能消除心垢、淨諸瑕穢，豈過於慧？佛法曠海，此三攝盡。</p> <p>若得此意，四五六七，乃至百千萬億法為行，攝一切行亦如是，是名下智導行也。</p> <p>通教增數行者，不定部帙判通教，但取三乘共學法門，指此為通耳。</p> <p>今且引釋論增數，以示其相。</p> <p>論雲：“菩薩行般若時，雖知諸法一相，亦能知一切法種種相。雖知諸法種種相，亦能知一切法一相。”</p> <p>云何觀一切法一相？</p> <p>所謂觀一切法無相。</p> <p>如四大各各不相離，地中有水火風，但地多，以地為名。水火風亦如是。今觀無此異相，若火中有三大，三大應並熱。</p> <p>若三大在火中，三大遂不熱，則不名火。</p> <p>若三大並熱，則三大舍自性，皆名為火，無復三大。</p> <p>若言有三大而細不可知，此與無何異？</p> <p>若麤可得，則知有細；若無麤，細亦無。</p> <p>如是則火中諸相不可得，一切法相亦不可得，是故一切法皆一相。</p> <p>此以一相破異相，復以無相破一相，無相亦自滅。</p> <p>如前火木，然諸薪已，亦復自燒。</p> <p>是為觀一切法一相，一相無相。</p> <p>如是無量一切法悉皆一相，一相無相。</p> <p>或二法為行，攝一切行，乃至百法、千萬億法為行，攝一切行，可以意推，不復繁記。</p> <p>別教增數行者，如善財入法界中說。</p> <p>於一善知識所，各聞一法為行，或如幻三昧，或投巖赴火、算砂相壓，發菩提心等，種種一行，皆雲：“佛法如海，我唯知此一法門，餘非所知。”</p> <p>乃至一百一十善知識，一一法門皆如是。</p> <p>是一一行，皆破無明，入深境界。</p> <p>若二法、三法、百千萬億等法，亦應如是(云云)。</p> <p>圓教增數行者，如文殊問經明菩薩修一行三昧：“當於靜室，結跏趺坐，系緣法界，一念法界。”一切無明顛倒，永寂如空。</p> <p>此之一行，即是“一切無礙人，一道出生死”、“一切諸法中，皆以等觀入，解慧心寂然，三界無倫匹”，此乃一行攝一切行。</p> <p>增二法為行攝一切行，所謂止觀。</p> <p>增三法為行攝一切行，謂聞思修、戒定慧。</p> <p>增四法為行攝一切行，謂四念處。</p> <p>增五法為行攝一切行，謂五門禪。</p>
--	---	-----------	------------	-------------	--

表 3-16: (18 表)【卷三之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、約教增數行分二	辰一、通約四教明增數相	增六法為行攝一切行，謂六波羅蜜。 增七法為行攝一切行，謂七善法。 增八法為行攝一切行，謂八正道。 增九法為行攝一切行，謂九種大禪。 增十數為行攝一切行，謂十境界，或十觀成乘等。 增百數、千萬億數、阿僧祇不可說法門為行，豈可具載？若得其意，例可解。 然增數明行，為行不同，須判麤妙。若三藏增數諸行，以生滅智導，但期出苦，止息化城，是故為麤。通教增數諸行，體智雖巧，但導出苦，灰斷是同。別教增數諸行，智導則遠，自淺階深，而諸行隔別，事理不融，是故為麤。圓教增數諸行，行融智圓，是故為妙。 今經屬圓增數，如觀經雲：“於三七日，一心精進”，此就一法論行妙。“若行若坐，思惟此經”，此就二法論行妙。“若聞是經，思惟修習，善行菩薩道”，此就三法論行妙。四安樂行，此就四法論行妙。五品弟子，此就五法論行妙。六根清淨，此就六法論行妙。如是等，待麤論妙也。 開麤論妙者，低頭舉手，積土弄砂，皆成佛道。“雖說種種法，其實為一乘”，諸行皆妙，無麤可待，待即絕矣。		
				復次約五數明行妙者，又為二，先明別五行，次明圓五行。		
				別者，如涅槃雲：“五種之行，謂聖行、梵行、天行、嬰兒行、病行。”		
				聖行有三，戒、定、慧。 如經：“菩薩若聞大涅槃，聞已生信，作是思惟：諸佛世尊有無上道，有大正法、大眾正行。” 從此立行。 若聞大涅槃，即是信果，亦是信滅。有無上道已去，是信顯果之行；無上道是信慧，有大正法是信定，大眾正行是信戒，是名信因、信道。 自傷己身及諸眾生，破戒造罪，失人天樂及涅槃樂，即是知集；往來生死，受惡道報，即是知苦；苦集與戒定慧相違，即無道；無道故不得涅槃，則無滅。 菩薩欲拔苦集而起大悲，興兩誓願。欲與道滅而起大慈，興兩誓願。		
				發誓願已，次則修行，思惟在家逼迫，猶如牢獄，不得盡壽淨修梵行。出家閒曠，猶若虛空，即棄家舍欲，白四羯磨，持性重戒、息世譏嫌，等無差別。 不為愛見羅刹，毀戒浮囊，如止觀中說。 因是持戒，具足根本業清淨戒，前後眷屬餘清淨戒，非諸惡覺覺清淨戒，護持正念念清淨戒，迴向具足無上道戒。 根本者，十善性戒，眾戒根本；為無漏心持，故言清淨。 前後眷屬餘清淨戒者，偷蘭遮等是前眷屬； 十三等是後眷屬；餘者，非律藏所出，結諸經所制者，如方等二十四戒之流，名為餘戒也。 此兩支屬律儀作法，受得之戒也； 後三支非作法，是得法，得法時乃發斯戒也。 非諸惡覺覺清淨戒者，即定共也。 屍羅不清淨，三昧不現前，以戒淨故，事障除，發得未來； 性障除，發得根本，滅惡覺觀，名定共戒也。 護持正念念清淨戒者，即四念處，觀理正念，雖未發真，由相似念能發真道，成道共戒，故名正念念清淨戒。 復次定共戒依定心發，屬止善義； 道共戒依分別心發，屬行善義，動不動俱是毘尼。 何者？戒論防止，得定共，心不復起惡； 得道共發真，永無過罪，故俱是戒也。 迴向具足無上道戒者。		
巳一、次第行分五	午一、聖行分三	未一、戒行				

表 3-17: (18 表)【卷三之四】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	未一、戒行	<p>即是菩薩於諸戒中具四弘六度，發願要心，迴向菩提，故名大乘戒。</p> <p>弘誓如前說。</p> <p>六度者，厭惡出家，舍於所愛，即是檀。纖毫不犯，拒逆羅刹，即是屍。能檢節身心，安忍打罵，名生忍；耐八風、寒熱、貪恚等，名法忍，愛見不能損，即是羸提。守護於戒，犯心不起，即是精進。決志持戒，不為狐疑所誑，專心不動，名為禪。明識因果，知戒是正順解脫之本，出生一切三乘聖人，非六十二見、雞狗等戒，名為般若。</p> <p>又別發願，要制己心，寧以此身臥於熱鐵，不以破戒受他床蓆，十二誓願自制其心。</p> <p>又更發願，願一切眾生得護持禁戒，得清淨戒、善戒、不缺戒、不析戒、大乘戒、不退戒、隨順戒、畢竟戒、具足諸波羅蜜戒。</p> <p>以此十願，防護眾生。</p> <p>菩薩一持戒心，若干願行以莊嚴戒。諸餘行心，亦應如是。</p> <p>然護他十戒從自行五支中出，從根本、眷屬兩支出禁戒、清淨戒、善戒。何者？篇聚作法即是禁戒；禁戒若發，無作乃名清淨；清淨即止善，而言善戒，即是行善也。從非惡覺覺清淨戒，開出不缺戒。何者？雖防護七支，妄念數起，致有缺漏。若發未來禪，事行不缺，得根本禪，性行不缺。從護持正念念清淨戒，開出不析戒，即道共戒也。滅色入空是析法道共，今體法入空，故名不析。又內有道共，則戒品牢固，不可破析也。從迴向具足無上道戒，開出大乘、不退、隨順、畢竟、具足波羅蜜戒。言大乘者，菩薩持性重、譏嫌，等無差別。自求佛道，性重則急；為化眾生，譏嫌則急。小乘自調，性重則急；不度他故，譏嫌則寬。菩薩具持兩種，故名大乘戒。不退者，行於非道，善巧方便，淫舍酒家非法之處，輒以度人，而於禁戒無有退失。如醫療病，不為病所汙，故名不退。隨順者，隨物機宜，隨順道理，故名隨順戒。畢竟者，豎究竟無上之法也。具足波羅蜜者，橫一切圓滿，無法不備也。</p> <p>大論亦明十種戒，不破、不缺、不穿、不雜四種，即是大經根本支中禁戒、清淨戒、善戒、不缺戒。論隨道戒，即是大經護持正念支中不析戒也。論無著戒，即是大經迴向支中不退戒。論智所贊戒，即是大經大乘戒。論自在戒，即是大經自在戒。論隨定戒，即是大經隨順戒。論具足戒，即是大經波羅蜜戒。大經明畢竟，論言隨定，此大同小異，於義無失。</p> <p>涅槃欲辨菩薩次第聖行，故具列諸戒淺深。始終具足，善能護持，即入初不動地。不動不退，不墮不散，是名戒聖行。</p> <p>戒聖行既從始淺，以至於深，今仍判其羸妙。</p> <p>禁、淨、善三戒屬律儀，律儀通攝眾故，定尊卑，位次緒。雖有菩薩佛等，不別立眾，故戒法是同，但以佛菩提心為異耳。故知律儀等三戒，三藏攝。不缺是定共，根本禪是事，亦屬三藏攝，是故為羸。</p> <p>不析戒是體法道共，即通教攝。</p> <p>大乘、不退等別教攝，亦兼於通，通有出假，隨機順理，於道不退。然依真諦，不及別人，別人為妙也。</p> <p>隨順、畢竟、具足等，圓教攝。</p> <p>不起滅定現諸威儀，不捨道法現凡夫事，故名隨順。</p> <p>唯佛一人具淨戒，餘人皆名汙戒者，故名畢竟戒。戒是法界，具一切佛法、眾生法，到屍彼岸，故名具足波羅蜜戒。</p> <p>淨名雲：“其能如是，是名奉律，是名善解。”此經雲：“我等長夜，持佛淨戒。法王法中，久修梵行。始於今日，得其果報。”</p> <p>又“羅睺羅密行，唯我能知之。”豈非待前諸戒皆羸，唯圓為妙也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	------------	--------------	----------	---------	-------	---



表 3-18: (18 表)【卷三之四】

全文分二	己四、正解分二	寅三、第三行妙分二	未一、戒行	複次持初戒如乳，中間如三味，後戒如醍醐，醍醐為妙(云云)。
甲二、正釋五重玄義分二	庚二、正釋分三	卯二、約教增數行分二		開麤顯妙者，他雲梵網是菩薩戒。
乙二、別解分五	辛三、釋妙分二	辰二、廣明別圓兩五行分二		今問：是何等菩薩戒？彼若答言：是藏通等菩薩戒者，應別有菩薩眾。眾既不別，戒何得異？
丙一、釋名分二	壬一、約本跡釋分二	巳一、次第行分五		又若別明菩薩戒，何等別是緣覺戒？
丁一、釋別名分二	癸二、別釋分二	午一、聖行分三		今明三藏三乘無別眾，不得別有菩薩、緣覺之戒也。若作別圓菩薩解者，可然。
戊一、釋妙法分四	丑四、廣解分十			何者？三乘共眾外別有菩薩，故別有戒。
				問：三乘眾外，別有菩薩戒者，緣覺戒云何？
				答：三乘眾外無別緣覺。
				此說猶是待麤之戒耳。
				開麤者，毘尼學者，即大乘學；式叉式叉，即是大乘。第一義光，非青、非黃、非赤白，三歸、五戒、十善、二百五十皆是摩訶衍，豈有麤戒隔於妙戒？戒既即妙，人亦復然，“汝實我子”，即此義也。是名絕待妙戒。

表 4-1: (19 表)【卷四之一】

全文分二	己四、正解分二	寅三、第三行妙分二	未二、定行【卷四之一】	定聖行者。
甲二、正釋五重玄義分二	庚二、正釋分三	卯二、約教增數行分二		略為三，一世間禪，二出世禪，三上上禪。
乙二、別解分五	辛三、釋妙分二	辰二、廣明別圓兩五行分二		世禪復二，一根本味禪，隱沒、有垢、無記；二根本淨禪，不隱沒、無垢、有記。
丙一、釋名分二	壬一、約本跡釋分二	巳一、次第行分五		根本者，世出世法之根本也。
丁一、釋別名分二	癸二、別釋分二	午一、聖行分三		大品雲：“諸佛成道、轉法輪、入涅槃，悉在禪中。”
戊一、釋妙法分四	丑四、廣解分十			若能深觀根本，出生勝妙上定，故稱根本也。
				隱沒者，暗證無觀慧也；有垢者，地地生愛味也；無記者，境界不分明也。
				此有三品，謂禪也、等也、空也，即十二門禪也。
				初修方便，當善簡風喘，明識正息。安徐記數，莫令增減。若數微細，善解轉緣，調停得所，當證前方便法，或麤細住，皆有持身法起，進得欲界定或未到定。八觸發動，五支成就，是發初禪。大論雲：“已得離淫火，則獲清涼定，如人大熱悶，入冷池則樂(云云)。”
				若欲進上離下者，凡夫依六行觀，佛弟子多修八聖種。行者於初禪覺觀支中，厭離覺觀，以初禪為苦、麤、障，二法動亂定心故苦，從二法生喜樂故麤，二法翳上定故障。二禪異此，名勝、妙、出。
				總而言之，一知過不受著，二訶責，三析破，得離初禪，是修二禪相。善巧攀厭，則內外皎然，與喜俱發，四支成就。
				故論雲：“是故除覺觀，得入一識處，內心清淨故，定生得喜樂(云云)。”
				二禪中既離覺觀，不得作方便，出定時修習厭下進上，亦有六行，如棄初禪方法(云云)。
				爾時泯然，不依內外，與樂俱發，五支成就。故論雲：“由愛故有苦，失喜則生憂，離苦樂身安，舍念及方便(云云)。”
				欲厭下進上，亦有六行，如前(云云)。善修故心豁開明，出入息斷，與舍俱發，空明寂靜，四支成就。“若能知樂患，見不動大安，憂喜先已除，苦樂今亦斷(云云)。”
				行人既內證四禪，欲外修福德，應學四等。
				此有通修、別修，通修者，大論雲：“是慈在色界四禪中間得修”，此語則通。別修者，初禪有覺觀分別，修悲則易，喜支修喜易，樂支修慈易，一心支修舍易。複次初禪修悲易，二禪修喜易，三禪修慈易，四禪修舍易，此則修四無量定之處所也。
				複次修時，緣前人離苦得樂，歡喜平等之相而入定。



表 4-2: (19 表)【卷四之一】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	未二、定行	<p>發時內得喜樂平等之法，外見前人離苦得樂；或內得外不見；或外見內不得，分別邪正(云云)。</p> <p>行人慾出色籠，修四空定。</p> <p>滅色存心，心心相依，故名四空。</p> <p>方便者，須訶色是苦本，飢渴寒熱，色為苦聚。贊空為淨妙，離諸逼迫，過一切色，與空定相應。不苦不樂，倍更增長。於深定中，唯見虛空，無諸色相，心無分散。</p> <p>複次得空定故，出過色界，故名過一切色相。空法持心，種種諸色不得起，故名滅有對相。已得空定，決定能捨色法，不憶戀故，名不念種種色相(云云)。</p> <p>訶下攀上，皆有方便，委在禪門(云云)。</p> <p>根本味禪竟。根本淨禪，不隱沒、無垢、有記，與上相違。</p> <p>此又三品，謂六妙門、十六特勝、通明等也。</p> <p>涅槃是妙，此六能通，故言六妙門。</p> <p>此三法為三根性。</p> <p>慧性多，為說六妙門，此一一門於欲界中即能發無漏；若定性多，為說十六特勝，故下地不發無漏，上地禪滿乃能得悟；定慧性等，為說通明，通明觀慧深細，從下至上皆能發無漏。此是隨機之說。</p> <p>若作對治，則復別途(云云)。</p> <p>若廣明修習，則攝一切諸禪。今但次第相生，一轍豎意。</p> <p>修此六門，修證合論，則有十二法。</p> <p>佛言：“遊止三四，出生十二。”</p> <p>即此修數證數，乃至修淨證淨。</p> <p>修數者，行人初調和氣息，不澀不滑，安詳徐數，從一至十。攝心在數，不令馳散，是名修數。</p> <p>與數相應者，覺心任運從一至十，不加功力，心自住數，息微心細，是名證數。</p> <p>若患數羶，當放數修隨，乃至淨亦各如是。</p> <p>然觀有三義，一慧觀觀真；二得解觀，即假想觀；三實觀。</p> <p>此中初用實觀，後用慧觀。</p> <p>修實觀者，於定心中，以心眼諦觀此身細微入出息相，如空中風。</p> <p>皮肉筋骨三十六物，如芭蕉不實，內外不淨，甚可厭惡。</p> <p>復觀定中，喜樂等受悉有破壞之相，是苦非樂。</p> <p>又觀定中，心識無常，剎那不住，無可著處。</p> <p>復觀定中，善惡等法悉屬因緣，皆無自性。</p> <p>如是觀時，能破四倒。</p> <p>不得人我，定何所依？是名修觀。</p> <p>如是修時，覺息出入，遍諸毛孔。心眼開明，徹見身內三十六物及諸蟲戶，內外不淨；眾苦逼迫；剎那變易；一切諸法，悉見無自性。</p> <p>心生悲喜，無所依倚。</p> <p>得四念處，破四顛倒。</p> <p>是名與觀相應，不能具記(云云)。</p> <p>佛坐樹下，內思安般，一數二隨等，正是此禪。</p> <p>十六特勝者，釋名(云云)。</p> <p>此從因緣得名。</p> <p>修相者，知息入、知息出者，此代數息。調息綿細，一心隨息，入時知從鼻至臍，出時知從臍至鼻。隨照不亂，知風喘氣為羶，知息為細，入羶即調令細。如守門人，知入知出，惡遮好進。滑澀滑、輕重、冷暖、久近、難易皆知。。知息為命所依，一息不還，即便命盡。</p> <p>覺息與命，危脆無常，不生愛、慢；知息非我，即不生見。</p> <p>若知息長短對欲界定，知息遍身對未到地，除諸身行對初禪覺觀支，受喜對喜支，受樂對樂支，受諸心行對一心支，心作喜即喜俱禪，心作攝即二禪一心支，心作解脫即三禪樂，觀無常即四禪不動，觀出散即空處，觀離欲即識處，觀滅即對無所有處，觀棄捨對非想非非想處。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	-------	--

表 4-3: (19 表)【卷四之一】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	未二、定行	<p>觀棄捨時，即便獲得三乘涅槃。</p> <p>若橫論觀慧，即對四念處(云云)。</p> <p>通明禪者，行者觀息、色、心，三事無分別。</p> <p>諦觀出入息，入無積聚，出無分散，來無所經，去無履涉。如空中風，性無所有。</p> <p>息本依身，身本不有，先世妄想招今四大，圍於虛空假名為身，頭等六分、三十六物、四微，一一非身。</p> <p>觀身由心，心由緣起，生滅迅速，不見住處相貌，但有名字，名字亦空。如是觀息、色、心，不得三性別異。既不得三事，即不得一切法，此是修相。證者，內證真諦，空如觀解；次第通達此身，色、息分明，亦知世間天文地理，與身相應。</p> <p>能具三界禪定，能知非想有細煩惱，破惑發真，得三乘涅槃。</p> <p>委在禪門。</p> <p>世間禪竟。</p> <p>二明出世間禪者，即有四種。</p> <p>謂觀、練、燠、修。</p> <p>觀者，謂九想、八背舍、八勝處、十一切處，通稱觀禪。</p> <p>行人為破淫火。</p> <p>必須增想純熟。</p> <p>隨所觀時，與定相應，想定持心，心無分散。</p> <p>能除世間貪愛。</p> <p>破六種欲。</p> <p>有人著赤白黃黑等色，或著相貌端嚴，或著威儀姿態，或著語言嬌媚，或著細滑肌體，或著可意之人。</p> <p>此六慾淵，沉沒行者。</p> <p>能修九想，除此六賊。</p> <p>死想破威儀、言語兩欲；脹想、壞想、噉想破形貌欲；血塗想、青瘀想、膿爛想破色慾；骨想、燒想破細滑欲；九想通除所著人慾；又噉想、散想除著意人。</p> <p>此九既除於欲，亦薄瞋痴，九十八使山動。</p> <p>雖是不淨初門，能成大事。</p> <p>如海中屍，依之得度(云云)。</p> <p>八背舍，名(云云)。背淨潔五欲，舍離著心，故名背舍。</p> <p>修者，行人持戒清淨，發大誓願，欲成大事。端身正心，諦觀足大指，想如大豆，黑脹趺起。此想成時，更進如狸豆大，更如一指大，更如雞卵大。次二指、三四五指，次觀趺底、踵、踝、膝、髀、臍，悉見腫脹，次觀右腳亦如是。復當想大小便道、腰脊、腹背、胸脅，悉見腫脹。</p> <p>又觀右胛、臂、肘、腕、掌、五指，又頭頤等，從足至頭，從頭至足，循身觀察，唯見腫脹。心生厭惡。復當觀壞膿爛，大小便道蟲膿流出，臭劇死狗。</p> <p>己身既爾，觀所愛人亦復如是。內破見我，外破貪愛，久住觀察，除世貪愛。</p> <p>次除卻皮肉，諦觀白骨，見骨色相異，謂青、黃、白、鵠。</p> <p>如是骨相，亦復無我。得此觀時，名欲界定。次觀骨青時，見此大地東西南北，悉皆青相。黃、白、鵠色，亦復如是，此是未到之相。</p> <p>又觀骨人眉間出光，光中見佛，是初背舍成相。</p> <p>如是次第，乃至八背舍發相，具如禪門(云云)。</p> <p>八勝處者，初兩勝處位在初禪，三四兩勝處位在二禪，後四勝處位在四禪。三禪樂多心鈍，故不立也。前背舍，緣中多少不得自在，是故勝處更深細觀察，少多好丑，悉使勝知勝見。如快馬能破陣，亦能自制其馬(云云)。</p> <p>十一切處者，以八色兩心更相淡入，廣普遍滿，轉變無礙，具如禪門(云云)。</p> <p>練禪者，即九次第定也。</p> <p>上來雖得八禪，入則有間。今欲純熟，令從初淺，極至後深，次第而入，中間無有垢滓間穢，令不次第者次第，故名次第。</p> <p>亦是無漏練於有漏，除諸間穢，故名練禪。</p> <p>亦是均調諸禪，令定慧齊平無間也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	-------	--

表 4-4: (19 表)【卷四之一】

全文分二	己四、正解分二	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	未二、定行	<p>阿毘曇明燠練，但言以無漏燠四禪，今以無漏通練八地，即是次第入無間三昧也。</p> <p>燠禪者，即師子奮迅三昧也。</p> <p>前是次第無間入，今亦是次第無間入，亦能次第無間出。</p> <p>除麤間及法愛味塵。</p> <p>猶如師子能卻能進，奮諸塵土。</p> <p>行者入出此法，能遍燠諸禪，悉令通利，轉變自在。</p> <p>如燠皮熟，隨意作物。</p> <p>修禪者，超越三昧也。</p> <p>近遠超入，近遠超出，近遠超住。是禪功德最深，故名頂禪。於諸法門，自在出入(云云)。</p> <p>又九次第定善入八背舍，奮迅善出八背舍，超越善住八背舍。“善入出住百千三昧”，即此意也。</p> <p>譬如畫師，五彩相淡，出無量色。如世間果，但以四大出一切五陰。</p> <p>定法亦爾，但以觀練燠修，出生一切神通變化，無種不備。</p> <p>大經雲：“菩薩住禪，得堪忍地。”</p> <p>地：能持、能生。</p> <p>一一禪中皆有慈悲誓願、道品、六度諸行，無不具足。</p> <p>何者？若於戒定中明觀慧，即共念處；單論觀，是性念處；通取戒定等，境、智、文字等，是緣念處。</p> <p>又不淨觀破淨顛倒，是身念處；觀諸禪中心受苦樂，三世內外受不可得，破樂顛倒，是受念處；觀諸禪心，以有心故造作善惡，無心則無作者，破我顛倒，是法念處；觀心生滅，前後際斷，破常顛倒，是心念處。</p> <p>複次八背舍觀四念處，九次第定練四念處，奮迅燠四念處，超越修四念處。</p> <p>二乘為自滅度修此五禪，成四枯念處，不名堪忍地。菩薩為化眾生深觀念處，慈悲誓願，荷負眾生，成四榮念處，是摩訶衍，名堪忍地也。</p> <p>問：無色無身，云何具四念處？</p> <p>答：毘曇雲：“無色有道共戒。戒是無作色，以無漏緣通，故此戒色隨無漏至無色也。”成論人云：“色是無教法，不至無色。”舍利弗毘曇雲：“無色有色。”</p> <p>當知小乘明義，即有兩意。</p> <p>大經雲：“無色界色，非諸聲聞所知。”</p> <p>若爾，四念處通無色，亦復何妨？</p> <p>問：諸禪中但得明念處，尚無正勤，云何具道品？</p> <p>答：約位為言，念處無後品。修行為義，念處具道品也。</p> <p>大論雲：“初修善有漏五陰，於有為法中得正憶念，即念處智慧也；四種精進，即是正勤；定心中修，名如意足；五善根生，名為根；根增長，名為力；分別道用，名為七覺；安穩道中行，名八正道。”</p> <p>初善有漏中已能具此，何須見道方有八正？</p> <p>若念處既具三十七品者，暖、頂等例然。</p> <p>觀禪既爾，練、燠、修等亦然。</p> <p>然菩薩於一一禪中，隨所入法門，慈悲眾生。如父母得食，不忘其子。</p> <p>愍傷痴暗，不從內自求樂，從他外求，耽荒五欲，求苦、得怖、失憂，諸欲無樂，為此起悲。</p> <p>夫欲患如是，何能去之？得禪定樂，則不為所欺，是故起慈。</p> <p>有四弘誓也。</p> <p>又諸禪中修六度者，眾生縛著世間生活業務，不能暫舍，菩薩棄之，一心入禪，是名檀。若不持戒，禪定不發，又入禪時雜念不起，任運無惡，是屍。</p> <p>拘檢身口，捍勞忍苦，制外塵不著，抑內入不起，是為忍。</p> <p>初中後夜，繫念相續，行住坐臥，心常在定，間念不生，是名精進。</p> <p>一心在定，不亂不昧，名為定。</p> <p>若一心在定，能知世間生滅法相，深識邪偽，名般若。</p> <p>一切眾行皆於禪中具足，一一禪中能生諸功德，慈悲荷負。</p> <p>是故得名堪忍之地。</p>
甲二、正釋五重玄義分二	庚二、正釋分三	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	未二、定行		
乙二、別解分五	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	

表 4-5: (19 表)【卷四之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、約教增數行分二 辰二、廣明別圓兩五行分二 巳一、次第行分五 午一、聖行分三	未二、定行	<p>三出世間上上禪者，即九種大禪。</p> <p>如地持所釋，今不具論。</p> <p>自性禪者，即是觀心實性，名為上定。一切諸法，頗有不由心者？心攝一切，如如意珠。</p> <p>此九大禪皆是法界，一切趣禪造境即真，一色一香無非中道，二乘尚不知其名，況證其定？</p> <p>前根本舊禪如乳，練禪如酪，煇禪如生酥，修禪如熟酥，九大禪如醍醐，醍醐為妙也。</p> <p>複次根本禪，愛味心中修即成乳，自度心中修即成酪，慈悲心中修即成生酥，慈悲次第心中修即成熟酥，實相心中修即成醍醐。餘四味亦如是。若不以實相心修，皆名為麤。</p> <p>若開麤顯妙者，阿那波那即是摩訶衍，法界實相，攝持諸法，離此之外，更無別妙。</p> <p>故知諸佛成道、轉法輪、入涅槃，皆在四禪。</p> <p>四禪中見實相，名禪波羅蜜，何況餘定耶？此即絕待妙義。定聖行竟。</p>
				<p>慧聖行者，謂四種四諦慧(云云)。</p> <p>生滅四諦慧者，還觀九想、背舍依正兩報，臃脹爛壞，不淨之色，是逼迫相、現相、三苦相，是苦諦慧。</p> <p>以不起迷著依正，作恩愛奴，運動身口，起三品十惡業，感三途等生，生長相、轉相、二十五有相。</p> <p>又知世間因果不淨過患，深愧厭恥。終不殺他活己、奪彼潤身、耽湎不淨、隱曲求直、離合怨親、間構榮辱、內諂外佞、引納無度、縱毒傷道、邪僻失真，不為不淨作十惡業；慚愧羞鄙，行三品十善，感三善道生，亦是生長相、轉相、二十五有相。是名集諦慧。</p> <p>觀依正不淨，破淨顛倒；觀諸受即三苦，破樂顛倒；觀諸行和合，破我顛倒；觀諸心生滅，破常顛倒。別相總相，善巧正勤、如意、根、力、覺、道，向涅槃門。慈悲誓願，六度諸行等，即大乘相，亦是戒定慧相，亦是能除相，是名道諦慧。</p> <p>倒不起則業不起，業不起即因不起，因不起故果不起，是名寂滅相，亦二十五有滅相，亦名除相，是為生滅四諦慧。</p> <p>無生四諦慧者，觀不淨色，色性自空，非色滅空。</p> <p>如鏡中像，無有真實。</p> <p>洞達五受陰，空無所有，解苦無苦而有真諦，是苦諦慧。</p> <p>知集由心，心如幻化，所起之集亦如幻化，一切愛見與虛空等，是名集諦慧。</p> <p>道本治集，所治既如幻化，能治亦如幻化，是名道諦慧。</p> <p>法若有生，亦可有滅，法本不生，今則不滅。</p> <p>若有一法過涅槃者，我亦說如幻化，是名滅諦慧。</p> <p>雖知五陰眾生如虛空，而誓度如空之眾生；雖知集無所有，而斷諸妄想，如與空共闕；雖知道不二相，而勤於空中種樹；雖無眾生得滅度者，而滅度無量眾生。約此即事而真，論道品六度等(云云)，是名無生四諦慧。</p> <p>無量四諦慧者，大經雲：“佛說四諦，若攝法盡，則不應言：‘所不說者，如十方土。’攝法不盡，應有五諦？佛言：‘四諦攝盡，無第五諦。但苦有無量相，集、滅、道等皆有無量相，我於彼經，竟不說之。’”</p> <p>若是空者，空尚無空，云何無量？當知出假分別之慧也。</p> <p>此慧遍知十法界假實差別，名苦諦慧；遍知五住煩惱不同，名集諦慧；遍解半滿正助等行，名道諦慧；解半滿十六門諸滅門不同，是滅諦慧。</p> <p>二乘但服四諦藥，治見思病，自出生死，於分別則間。</p> <p>菩薩作大醫王，須解診種種脈，識種種病，精種種藥，得種種差。</p> <p>約此起種種慈悲，行種種行，諸度道品，成種種眾生，淨種種佛土，廣說如止觀(云云)。是名無量四諦慧。</p> <p>無作四諦慧者，解惑因緣而成四也。</p> <p>大經雲：“寶珠在體，謂呼失去，憂愁啼哭。但見其體及瘡，不見寶珠及鏡。唯有憂悲，無復歡喜。”此迷道滅，而起苦集。</p>

表 4-6: (19 表) 【卷四之一】 【卷四之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅三、第三行妙分二 卯二、約教增數行分二 辰二、廣明別圓兩五行分二 巳一、次第行分五 午一、聖行分三</p>	<p>未三、慧行</p>	<p>若解瘡體即是寶珠，則喜不哭。因滅無明，即得熾然三菩提燈，此解悟因緣，即是道滅。 道滅即苦集，苦集即道滅。 若爾，則四非四。 四既非四，無量亦非無量。無量既非無量，則假非假。假非假故，則空非空。何但即空非空，亦即假非假，雙亡正入，即寂照雙流。 大品雲：“一切種智即寂滅相，種種行類相貌皆知，名一切種智。” 寂滅相即是雙遮雙亡，行類相貌皆知即是雙流雙照。無心亡照，任運寂知，故名不可思議，即無作四諦慧。 大經雲：“無苦無諦有實，無集道滅無諦有實，實即中道、如來、虛空、佛性。”</p> <p>如此觀時，無緣慈悲，拔二邊苦，與中道樂。 修色非淨非不淨，即空即假即中，非枯非榮，中間論滅，一切道品無不具足。遍舍十法界依正，名檀；中道道共，到屍彼岸，名戒；住寂滅忍，二邊不動，名忍；二邊不間，名牢強精進；入王三昧，住首楞嚴，名禪；實相般若，名智慧；無謀巧用，名方便；八自在我，名力；無記化化禪，名願；三智一心中得，名智。一波羅蜜具十，亦具一切佛法。一行無量行，無量行一行，是如來行，是名無作四諦慧。 修此慧時，即得住於無所畏地，即初歡喜地。 離五怖畏，謂不活畏、惡名畏、死畏、惡道畏、大眾威德畏。 大經雲：“不畏貪慾、恚、癡”，此內無三毒，外離八風，則無惡名畏；若言“不畏地獄”等，即無惡道畏；若言“不畏沙門、婆羅門”，即無大眾畏；“見中道”，則無二死畏；“實相智慧常命立”，無不活畏。 得入此地，具二十五三昧，破二十五有，顯二十五有我性。 我性即實性，實性即佛性。開佛之知見，發真中道，斷無明惑，顯真應二身。緣感即應，百佛世界，現十法界身，入三世佛智地，能自利利他，真實大慶，名歡喜地也。 此地具足四德，破二十五有煩惱名淨，破二十五有業名我，不受二十五有報名樂，無二十五有生死名常。常樂我淨，名為佛性顯，即此意也。 地持說離五怖畏者，修無我智，我想不生，云何當有我愛、眾具愛？是離不活畏。不於他人有所求欲，常饒益一切眾生，是離惡名畏。於我見、我想心不生，是離死畏。此身命終，於未來世必與佛菩薩共會，是離惡道畏。觀於世間無與等者，況復過上？是離大眾畏。 十地經亦同。 十地論解雲：“是中第一依身，第二依口，第三、第四依身，第五依意。” 活者，依身所用眾具，能資於生，名資生，生為活也，此就因中說果，菩薩無此畏。複次名字言說，皆依口失，護名不為利養，心不希望他人恭敬，故名無惡名。第五依意可解。三四依身，愛善道，憎惡道，無愛憎身，故無惡道畏；亦不愛憎身，故無死畏。 私謂：不畏貪慾等，無作集壞；不畏惡道，此名無作苦壞；不畏大眾，此是無作道立；無不活、無死畏，此是見性得常，無作滅立。 複次破二十五有，有能含果，有破故集諦壞；果破故苦諦壞；得二十五三昧者，道諦立；見二十五有我性，我性即佛性，滅諦立。 破二十五有，則無煩惱，是淨德；破二十五有果故無苦，是常德；得二十五三昧是樂；見二十五我性是我，四德宛然矣。 今釋二十五三昧名，依四悉檀意，一隨時趣立，如人多子，各立一名，使兄弟不濫。二十五三昧亦復如是，各舉一名，令世諦不亂，豈可定執也？二隨其義便，各從所以，而立一名也。三隨事對當，各有主治，從對得名也。四理實無名，而依理立字。 雖有四意，多用對治、約理以立二十五三昧也。 通釋二十五，各為四意，一出諸有過患，二明本法功德，三結行成三昧，四慈悲破有，一一皆爾。 地獄有用無垢三昧破者，地獄是重垢報處，報因則是垢，謂惡業垢、見思垢、塵沙垢、無明垢(其一)。</p>
---	--	---	--------------	--

表 4-7: (19 表)【卷四之二】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	【卷四之二】	<p>菩薩先見此過，為破諸垢，修前來所明根本戒，破惡業垢；修前來所明背舍等定，伏見思垢；修前來所明生滅無生滅慧，破見思垢；修前來所明無量慧，破塵沙垢；修前來所明無作慧，破無明垢(其二)。</p> <p>破見思垢故，真諦三昧成；破惡業垢、塵沙垢故，俗諦三昧成；破無明垢故，中道王三昧成(其三)。</p> <p>菩薩自破地獄諸垢時，句句皆有慈悲誓願，冥燠法界。彼地獄有，若有機緣，關於慈悲，以王三昧力，法性不動而能應之。如婆藪、調達，示所宜身，說所宜法。彼地獄中若有善機，以持戒中慈悲應之，令離苦得樂；有入空機，以生無生慧等慈悲應之，令得真諦；有入假之機，以無量慧慈悲應之，令得俗諦；有入中機，以無作慧慈悲應之，令得王三昧。先自無垢，今令他無垢，故此三昧名無垢也(下去例如此，不復委記也)。</p> <p>畜生有用不退三昧破者，畜生無慚愧，退失善道，則是惡業故退，見思故退，塵沙故退，無明故退。</p> <p>菩薩為破諸退，修前持戒，破惡業退；修於禪定，伏見思退；修生無生慧，破見思退；修無量慧，破塵沙退；修無作慧，破無明退。</p> <p>見思破故，得位不退，真諦三昧成；惡業、塵沙破故，得行不退，俗諦三昧成；無明破故，得念不退，中道三昧成。</p> <p>本修諸行，皆有慈悲誓願，冥燠法界。彼畜生中，若有機緣，關於慈悲，以王三昧力，不動法性而往應之，宜示何身，宜說何法，為龍為象，鷄鳥大鷲。若有善機，以戒定慈悲應之，令出苦得樂；有入空機，以生無生慧慈悲應之，令出有得無，真諦三昧成；有入假機，以無量慧慈悲應之，令免空得假，俗諦三昧成；有入中機，以無作慧慈悲應之，令出邊入中，王三昧成。菩薩自既不退，令他不退，故名不退三昧也。</p> <p>餓鬼有用心樂三昧破者，此有常弊飢渴惡業苦，見思煩惱苦，客塵暗障苦，無明根本苦。</p> <p>菩薩為破諸苦，修前持戒破惡業苦，修定伏見思苦，修生無生慧破見思苦，修無量慧破塵沙苦，修無作慧破無明苦。</p> <p>破見思苦，無為心樂三昧成；破惡業、塵沙苦，多聞分別樂三昧成；破無明苦，常樂三昧成。</p> <p>以本行慈悲，冥燠法界。彼餓鬼道，若有機緣與慈悲相關，王三昧力，不動法性而往應之，示所宜身，說所宜法。若有善機，以持戒慈悲應之，手出香乳，施令飽滿；有入空機，以生無生慈悲應之，令到無為岸；有入假機，以無量慈悲應之，令“遊戲於五道”；有入中機，以無作慈悲應之，令“淨於三毒根，成佛道無疑”。菩薩自既得樂，又令他得樂，是故名為心樂三昧也。</p> <p>阿修羅有用歡喜三昧者，修羅多猜疑怖畏，則有惡業疑怖，見思疑怖，塵沙疑怖，無明疑怖。</p> <p>菩薩為破是諸疑怖而修諸行，修持於戒破惡業疑怖，修諸禪定伏見思怖，修生無生慧破見思怖，修無量慧破塵沙怖，修無作慧破無明怖。</p> <p>見思破故，空法喜三昧成；惡業、塵沙破故，一切眾生喜見三昧成；無明破故，喜王三昧成。</p> <p>以本諸行，慈悲誓願，冥燠法界。彼修羅中，若有機緣關於慈悲，以王三昧力，不動法性而往應之，示所宜身，說所宜法。</p> <p>有善機者，應以持戒身慈悲，令離惡業怖；有入空機，應以生無生慈悲，令離見思怖；有入假機，應以無量慈悲，令離無知怖；有入中機，應以無作慈悲，令離無明怖。</p> <p>自證三喜，令他無復三怖，是故名歡喜三昧。此前悉用對治立名也。</p> <p>弗婆提有用日光三昧破者，日朝出於東，隨便為名耳。</p> <p>日譬智光，能照除迷惑。東天下人，有惡業暗、見思暗、塵沙暗、無明暗。菩薩為照此諸暗故，修前戒光破惡業暗，修禪定流光伏見思暗，修一切智光破見思暗，修道種智光破塵沙暗，修一切種智光破無明暗。</p> <p>破見思暗故，一切智日光三昧成；破塵沙暗故，道種智日光三昧成；無明暗破故，一切種智日光三昧成。</p> <p>以本行慈悲誓願，冥燠法界。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	--------	--

表 4-8: (19 表)【卷四之二】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳一、次第行分五	午一、聖行分三	己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	【卷四之二】	<p>彼弗婆提，若有機緣關於慈悲，王三昧力，不動法性而往應之，示身說法。若有事善機，以持戒慈悲應之，令免惡業暗；有入空機，以生無生慈悲應之，令免見思暗；有入假機，以無量慈悲應之，令免無知暗；有入中機，以無作慈悲應之，令免無明暗。自既破暗，亦令他破暗，故稱日光三昧也。</p> <p>瞿耶尼有用月光三昧破者，月夕初現於西，亦隨便立名。月亦照暗，例同日光(云云)。</p> <p>鬱單越用熱焰三昧破者，北方是陰地，冰結難消，自非熱焰赫照，終不融冶。北天下人，冰執無我，難可化度。若非智火慧焰，無我所心終不得度。彼無我所，乃是妄計，猶有自性人我、法我、真如我。</p> <p>菩薩為破諸我，修生滅無生滅慧，破性人我；修無量慧，破法我；修無作慧，破真如我。</p> <p>得人空，成真諦智焰；得法空，成俗諦智焰；得真如空，成中道智焰。</p> <p>以本慈悲，冥燠法界。彼鬱單越，若有機緣關於慈悲，以王三昧力，不動法性而往應之，示身說法。有善機，應以戒慈悲，令免妄計無我；有入空機，應以生無生慈悲，令免性我；有入假機，應以無量慈悲，令免法我；有入中機，以無作慈悲應之，令免真如我。自破妄我，令他破妄我，故名熱焰三昧也。</p> <p>閻浮提有用如幻三昧破者，南天下果報雜雜，壽命等不定，猶如幻化。此則從心幻出業，幻出見思，幻出無知，幻出無明。</p> <p>菩薩為破諸幻，從於持戒幻出無作，破結業幻；從於禪定，幻出背舍；從生無生慧，幻出無漏；從無量慧，幻出有漏；從無作慧，幻出非漏非無漏。</p> <p>見思幻破，真諦幻成；無知幻破，俗諦幻成；無明幻破，中道幻成。故經言：“如來是大幻師。”</p> <p>彼閻浮提有諸機緣，關於誓願，以本慈悲，隨感應之。自破諸幻，成他諸幻，是故名如幻三昧。餘如上說。</p> <p>四天王有用不動三昧破者，此天守護國土，遊行世界，則有果報動，見思、塵沙、無明等動。菩薩修諸行，破諸動，成三昧。誓願燠，機緣感，以本慈悲，令他破四動，成三不動，是故名不動三昧。委悉如上說。</p> <p>三十三天有用難伏三昧者，此是地居之頂，即是果報難伏，見思、塵沙、無明等難伏。菩薩修諸行出其上，破諸難伏。自成三昧，誓願燠他。若有機緣，以本慈悲令他得證，是故三昧名為難伏。餘如上說。</p> <p>焰摩天有用悅意三昧破者，此天處空，無刀杖戰鬪，以之為悅，此是果報中悅，而末有不動業悅，亦無無漏、道種智、中智等悅。菩薩為破諸不悅，而修諸行，自成三諦悅意三昧，誓燠法界。有機緣者，以本慈悲令他意悅，是故三昧名為悅意。餘如上說。</p> <p>兜率陀天有用青色三昧破者，真諦三藏雲：“此天果報樂青，宮殿服玩等一切皆青。”菩薩為破諸青，修第一義非青黃赤白而見青黃赤白，第一義非戒定慧而戒定慧。以戒破果報青；以生無生慧破見思青，非真見真；非假見假、非中見中亦復如是。三青障破，自成三諦三青三昧，乃至感應成他三昧，例上可解。</p> <p>黃色三昧破化樂天有，赤色三昧破他化自在天有，白色三昧破初禪有，皆是果報白等，例青色三昧，大意可解。白色三昧者，初禪離五欲為白，未離覺觀故是黑，見思、塵沙、無明等黑。破此諸黑，修諸行白。自成三昧，又成他三昧，如上說。</p> <p>種種三昧破梵王有者，梵王主領大千界，種類既多，即是果報種種，未見種種空、種種假、種種中。破此種種，修種種行。自成種種，亦成他種種，如上說。</p> <p>二禪用雙三昧者，二禪獨有內淨、喜兩支，餘支與餘禪共，此即果報雙，而未見雙空、雙假、雙中，例如上說。</p> <p>三禪用雷音三昧者，此禪樂最深，如冰魚蟄蟲，是果報著樂，又著空樂、假樂、中樂。為驚駭諸樂，修諸雷音之行，餘如上說。</p> <p>四禪用注雨三昧者，四禪如大地，具種種種子，若不得雨，芽不得生。一切善根在四禪中，謂業種、三諦種。修諸行雨，自生三昧，慈悲應機，生他三昧(云云)。</p> <p>無想天有用如虛空三昧者，外道非空，妄計涅槃，謂果報非空，三諦皆非虛無。修諸空淨之行，自成成他(云云)。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	--------	--



表 4-9: (19 表)【卷四之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、約教增數行分二 辰二、廣明別圓兩五行分二 巳一、次第行分五	午一、聖行分三	【卷四之二】	阿那含天用照鏡三昧，此聖無漏天，雖得淨色，但是報淨色。 未究盡色空，如鏡未極明；未知色假，如鏡未有影；未知色中，如未達鏡圓。 餘如上說。 空處用無礙三昧者，此定得出色籠，即果報無礙，未是空假中等無礙，餘如上說。 識處用常三昧者，此定謂識相續不斷為常，此乃定報，非三無為常、化用常、常樂常，例如上(云云)。 不用處以樂三昧破者，此處如痴，痴故是苦，乃至無明苦，例如上(云云)。 非想非非想用我三昧破者，頂天謂是涅槃果報，猶有細煩惱不自在，乃至無明不自在。 修行破之，得真我、隨俗我、常樂我，例如上(云云)。 此二十五皆稱三昧者，調直定也。真諦以空無漏為調直，出假以稱機為調直，中道遮二邊為調直，故皆具三諦，則通稱三昧。 又稱王者，空假調直未得為王，所以二乘入空、菩薩出假，不名法王。 中道調直，故得稱王。一一三昧皆有中道，悉稱為王。 大經雲：“是二十五三昧，名諸三昧王”，即其位高義；“若入是三昧，一切三昧悉入其中”，即其體廣義；應二十五有機，即其用長也。 無畏地中具得二十五三昧種種力用，須彌入芥，不傷樹木； 毛孔納海，不燒龜魚；雖處地獄，身心無苦。 變通出沒，不動而遠，即其妙義。蓋乃慧聖行成，能有是力也。 問：三昧破有，乃是涅槃之文，何得釋此？ 答：第三雲：“破有法王，出現於世，隨眾生欲，而為說法。” 四意明文，宛然具足。 又涅槃明菩薩破有，此經明法王破有，彌顯其義也。明聖行竟。	
					午二、梵行	二梵行者，梵者淨也，無二邊愛見、證得，名之為淨。 以此淨法，與拔眾生，即是無緣慈、悲、喜、舍也。 菩薩以大涅槃心修於聖行，得無畏地，具二十五三昧無方大用，爾時慈悲是真梵行。 非餘梵天所修四無量心，亦非三藏通教眾生緣、法緣等慈悲也。 以今慈悲喜捨，燠修眾行，無不成辦。 大經雲：“若有人問：誰是一切諸善根本？當言慈是。” 慈既是行本，故言梵行。 若依圓語，亦如大經：“慈即如來，慈即佛性。” 慈若不具佛十力、四無所畏、三十二相者，是聲聞慈。若具足者，是如來慈。 是慈即是大法聚，是慈即是大涅槃，慈力弘深，具一切福德莊嚴，故名梵行。
					午三、天行	三天行者，第一義天，天然之理，此語道前； 由理成行，此語道中；由行理顯，此語道後。今約由理成行，故言天行。 菩薩雖入初地，初地不應住，以有所得故。 修上十地慧，十重發真修慧，由理成行，名為天行。 天行即智慧莊嚴。上求佛道，故有聖行、天行； 下化眾生，故有梵行、病行、嬰兒行也。
					午四、嬰兒行	四嬰兒行者，若福慧轉增，實相彌顯，雖不作意利益眾生，任運能有冥顯兩益。天行力有冥益，梵行力有顯益。 眾生雖有小善之機，無菩薩開發，不得生長。 慈善根力，如礪石吸鐵，和光利行，能令眾生得見菩薩，同其始學。 漸修五戒十善，人天果報，楊葉之行。 又示二百五十戒、觀練燠修、四諦、十二因緣、三十七品，同二乘嬰兒行。 又示同習六度，三阿僧祇，百劫種相好，柔伏煩惱，六度菩薩小善之行。 又示同即色是空，無生無滅，通教小善之行。 又示同別教歷別次第，相似中道小善之行。 皆是慈心之力，俯同群小，提引成就。從慈心與樂，起嬰兒行。 大經雲：“能說大字，所謂婆伽。”此即六度小行而求作佛，故言大字。



表 4-10：(19 表)【卷四之二】【卷四之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、約教增數行分二 辰二、廣明別圓兩五行分二	午四、嬰兒行	<p>又云：“不見晝夜親疏等相”，即同通教菩薩即色是空意也。</p> <p>又云：“不能造作大小諸事，大事即五逆，小事即二乘心。”此即同別教，別教非生死故無五逆，非涅槃故無小乘心。</p> <p>又云：“楊樹黃葉”，即同人天五戒十善嬰兒。</p> <p>又云：“非道為道，以能生道微因緣故”，即同二乘嬰兒也。</p> <p>慈善根力，能出假化物，同小善方便，引入佛慧，作圓教嬰兒也。經雲：“不能起、住、來去、語言。”如經(云云)。</p> <p>又判麤妙。</p> <p>開麤顯妙，例可解(云云)。</p>
			巳一、次第行分五 午五、病行	<p>五病行者，此從無緣大悲起。</p> <p>若始生小善，必有病行。</p> <p>今同生善邊，名嬰兒行；同煩惱邊，名為病行。</p> <p>以眾生病，則大悲燻心，是故我病。</p> <p>或遊戲地獄，或作畜生形，化身作餓鬼等，悉是同惡業病，如調達等。</p> <p>又示有父母妻子，金鏹、馬麥、寒風索衣、熱病求乳，此示人天有結業，生老病死之病。又示道場三十四心斷結，示同二乘見思之病。方便附近，語令勤作，三藏、通教菩薩亦如是。又同別教寂滅道場，初斷塵沙無明之病。</p> <p>是故菩薩悉同彼病，遍於法界利益眾生。次第五行竟。</p> <p>問：聖行證三地，梵行證兩地，天行、病行、嬰兒行何不證地？</p> <p>答：聖、梵兩行名修因，故論證地。天行正是所證，病、兒兩行從果起應，故不論證耳。</p> <p>又有義：經顯別義，從地前各入證；經顯圓義，登地同一證。</p> <p>又地前非不修圓，登地非無有別，互顯令易解，故不煩文。</p> <p>地前別者，戒行從淺至深，證不動地；定行從淺至深，證堪忍地；慧行從淺至深，證無畏地。</p> <p>地上去並同者，豈有三地條然永別？只登地時不為二邊所動，名不動地；上持佛法，下荷眾生，名堪忍地；於生死涅槃俱得自在，名無畏地。</p> <p>無畏地從我德立名，堪忍地從樂德立名，不動地從常德立名，淨德通三處。</p> <p>登地之日，四德俱成，則無增減，蓋化道宜然。</p> <p>例如朝三暮四之意耳。</p> <p>從登地去，地地有自行，地地有自證。自行只是修天行，自證只是證天行，故不別說天行證也。</p> <p>若地前化他名梵行，慈悲喜是化他之事行，一子地是其證；舍心是化他之理行，空平等是其證。此二地亦不條然，登地慈悲，故言一子；慈悲與體同，故言空平等耳。</p> <p>地地有悲同惡名病行，地地有慈同善名嬰兒行，證道是同，故不別說。</p> <p>佛地功德，仰信而已，豈可暗心定分別耶？略答如此(云云)。</p>
	巳二、次第行【卷四之三】	<p>圓五行者，大經雲：“復有一行是如來行，所謂大乘大般涅槃。”</p> <p>此大乘是圓因，涅槃是圓果。</p> <p>舉此標如來行，非餘六度、通、別等行。</p> <p>前雖名大乘，不能圓運；</p> <p>前雖名涅槃，過茶可說，乃是菩薩之行，不得名為如來一行。</p> <p>若圓行者，圓具十法界，一運一切運，乃名大乘，即是乘於佛乘，故名如來行。</p> <p>如大論雲：“從初發心，常觀涅槃行道。”</p> <p>亦如大品雲：“從初發心行、生、修，乃至坐道場亦行、生、修。”</p> <p>畢竟發心二不別，皆如來行意也。</p> <p>此經明安樂行者，安樂名涅槃，即是圓果，行即圓因，與涅槃義同，故稱如來行。</p> <p>入室、著衣、坐座，悉稱如來者，此就人為語，涅槃就法為語。</p> <p>即人論法，如來即涅槃；即法論人，涅槃即如來，二經義同也。</p> <p>涅槃列一行名，而廣解次第五行，法華標安樂行，廣解圓意。</p>		

表 4-11：(19 表)【卷四之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅三、第三行妙分二 卯二、約教增數行分二 辰二、廣明別圓兩五行分二</p>	<p>巳二、不次第行</p>	<p>今依法華釋圓五行，五行在一心中，具足無缺，名如來行。  文雲：“如來莊嚴而自莊嚴”，即圓聖行。如來室，即圓梵行。如來座，即圓天行。如來衣有二種，柔和即圓嬰兒行，忍辱即圓病行。  此五種行，即一實相行，一不作五，五不作一，非共非離，不可思議，名一五行。  云何莊嚴名聖行？文雲：“持佛淨戒”，佛戒即圓戒也；又云：“深達罪福相，遍照於十方”，即罪即福而見實相，乃名深達；以實相心，離十惱亂等，皆是圓戒。“佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴”，即是佛之定慧莊嚴，故名佛聖行也。  云何如來室名梵行？無緣慈悲，能為法界依止。如磁石普吸，莫不歸趣。又以弘誓、神通、智慧引之，令得住是法中，故以如來室為梵行。  云何如來座為天行？第一義天，實相妙理，諸佛所師，一切如來同所棲息。文雲：“觀一切法空，不動不退，亦不分別上中下法，有為無為，實不實法。”故如來座即天行。  云何如來衣嬰兒行、病行？遮喧遮靜，故名忍辱；雙照二諦，複名柔和。文雲：“能為下劣忍於斯事”、“即脫瓔珞，著弊垢衣”，即同病行；“方便附近”，即同嬰兒行。  又復觀十法界寂滅，即如來座，名天行。拔九法界性相故起悲，與一法界樂故起慈，即是梵行。柔和照善性相，即同嬰兒。照惡性相，即同病行。又照善性相即戒，寂照即定慧，即是聖行。  當知一心照十法界，即具圓五行。  又一心五行即是三諦三昧，聖行即真諦三昧，梵、嬰、病即俗諦三昧，天行即中道王三昧。  又圓三三昧，圓破二十五有：即空故，破二十五惡業、見思等；即假故，破二十五無知；即中故，破二十五無明。即一而三，即三而一，一空一切空，一假一切假，一中一切中，故名如來行。  又如來室冥燠法界，慈善根力不動真際，和光塵垢，以病行慈悲應之，示種種身，如聾如瘡，說種種法，如狂如痴。有生善機，以嬰兒行慈悲應之，婆伽、木牛、楊葉。有入空機，以聖行慈悲應之，“執持糞器，狀有所畏”。  有入假機，以梵行慈悲應之，慈善根力，見如是事，“踞師子床，寶幾承足，商估賈人乃遍他國，出入息利無處不有”。  有入中機，以天行慈悲應之，如快馬見鞭影，行大直道，無留難故。  無前無後，不併不別，說無分別法，“諸法從本來，常自寂滅相”。  圓應眾機，如阿修羅琴。  若漸引入圓，如前所說。若頓引入圓，如今所說。入圓等證，更無差別，為顯別圓初入之門，慈善根力，令漸頓人見如此說(云云)。  又圓五行即是四種十二因緣智行，不思議識名色等清淨，即戒聖行；行有等清淨，即定聖行；無明愛等清淨，即慧聖行；十二支寂滅，又無前三種十二緣，即天行；能同前三種十二因緣滅，即嬰兒行；同前十二因緣生，即病行。  又是四種四諦智行，無作之道，即戒、定、慧聖行；無作之滅，即天行；慈悲拔苦，拔四種苦，與四種樂，即梵行；直悲即病行；直慈即嬰兒行。  又是七種二諦智行，圓真方便，即是聖行；圓真之理，即是天行；悲七俗，慈七善，即梵行；同七俗，即病行；同七真，即嬰兒行。  又是五種三諦智行，俗諦中善是戒聖行，真諦中禪是定聖行，真諦慧即慧聖行；中諦是天行；  拔五俗苦，與五真中樂，是梵行；同五俗，是病行；同五真中，是嬰兒行。  又是一實諦智行，一實諦有道共戒、定、慧，即聖行；  一實境即天行；同體慈悲，合說即梵行；各說即病行、嬰兒行。  觀心圓五行者，上來圓行不可遠求，即心而是，“一切諸法中，悉有安樂性”。即觀心性，名為上定。心性即空即假即中，五行三諦一切佛法，即心而具。  初心如此，行如來行，應以如來供養而供養之，隨方向禮，至處起塔，已有全身舍利故。  初心尚爾，況似解耶？況入住耶？</p>
---	--	--	----------------	---

表 4-12: (19 表)【卷四之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅三、第三行妙分二	卯二、約教增數行分二	辰二、廣明別圓兩五行分二	巳二、不次第行	<p>地持雲：“從自性禪發一切禪，一切禪有三種，一現法樂禪，即實相空慧中三昧也；二出生一切種性三摩跋提，二乘背舍、除入等，即真三昧也；三利益眾生禪，即俗三昧也。”</p> <p>當知五行三諦，於一切禪中皆悉成就，即初住分位。入此位時，無非佛法。</p> <p>是為圓心之行，豈與前五行次第意同？</p> <p>當知次第為麤，一行一切行為妙，即相待意也。</p> <p>若開麤顯妙，無麤可待，即絕待行妙意也。</p> <p>問：法華開麤，麤皆入妙，涅槃何意更明次第五行耶？</p> <p>答：法華為佛世人破權入實，無復有麤，教意整足。涅槃為末代凡夫，見思病重，定執一實，誹謗方便。雖服甘露，不能即事而真，傷命早夭。故扶戒定慧，顯大涅槃。得法華意者，於涅槃不用次第行也。</p> <p>第四明位妙者，諦理既融，智圓無隔，導行成妙，三義已顯，體宗用足。更明位妙者，行之所階也。</p> <p>但位有權實，布在經論。若成論、毘曇判位，言不涉大；地、攝等論判位，別敘一途，義不兼括；方等諸經明位，瓔珞已判淺深；般若諸經明位，仁王盛談高下，而未彰麤妙。</p> <p>今經位名不彰，而意兼小大，粗判權實。然梵文不盡度，本經必有。</p> <p>今藥草喻品但明六位，文雲：“轉輪聖王，釋梵諸王，是小藥草。知無漏法，能得涅槃，獨處山林，得緣覺證，是中藥草。求世尊處，我當作佛，行精進定，是上藥草。又諸佛子，專心佛道，常行慈悲，自知作佛，決定無疑，是名小樹。安住神通，轉不退輪，度無量億，百千眾生，是名大樹。”追取長行中“一地所生，一雨所潤”，及後文雲“今當為汝說最實事”，以為第六位也。</p> <p>前三義是藏中位，小樹是通位，大樹是別位，最實事是圓位也。</p> <p>小草位者，人天乘也。輪王是人主位，釋梵是天主位，皆約報果明位。</p> <p>果義既有優劣，當知修因必有淺深。</p> <p>人位因者，即是秉持五戒，略為四品。</p> <p>下品為鐵輪王，王一天下；中品為銅輪王，王二天下；上品為銀輪王，王三天下；上上品為金輪王，王四天下。</p> <p>皆是散心持戒，兼以慈心勸他為福，故報為人主。飛行皇帝，四方歸德，神寶自然應也。</p> <p>天乘位者，修十善道，任運淳熟，通是天因。加修禪定，進升上界。三界天果，高下不同，修因必深淺異也。</p> <p>正法念雲：六萬山遠須彌，須彌四埵，有持鬘天，有十住處，各千由旬，北四餘各二。南名白摩尼，能十拍手頃，受三歸依，不雜餘心者，生此天受樂，轉輪王十六倍不及一，諸樂具悉從山河流出；二名峻崖，昔於河濟，造立橋船，度持戒人，兼濟餘人，不作眾惡，果報可知。西方一名果命，昔於飢世，守持淨戒，淨身口意，種殖果樹，行者食之，安樂充滿；二名白功德，昔以華鬘散佛上及塔上。東方一名一切喜，昔以華供養持戒人、供佛，自力致財買華，果報可知；二名行道，昔見大火起，焚燒眾生，以水滅之，果報(云云)。北方四者，一名愛慾，二名愛境界，三名意動，四名遊戲林。初者，見他親友相破，和合諍訟，得生此天；次昔說法會；次昔以淨信心，供養眾僧，掃塔，淨信上田；次昔持信心，施僧衣，施一果直，為作衣價，愛樂隨喜。</p> <p>次迦留波陀天，此言象跡，亦有十處。一名行蓮華，昔持戒燠心，受三自歸，稱南無佛。所有蜂聲，尚勝余天，況復餘果報耶？次名勝蜂歡喜，昔信心持戒，有慈悲利益眾生，華香伎樂供養佛塔。三名妙聲，昔施佛寶蓋。四名香樂，昔信心持戒，香塗佛塔。五名風行，昔信心持戒，施僧扇，得清涼。</p> <p>六天香風悉來燠之，皆倍倍增。香風尚爾，況念香風，隨念皆得。六名散華歡喜，昔見持戒人說戒時，施澡餅，或道路中盛滿淨水，施人澡餅。七名普觀，昔於持戒人以善燠心，於破戒人病不求恩惠，悲心施安，心不疲厭，供養病人。</p> <p>八名常歡喜，昔見犯法者應死，以財贖命，令其得脫。</p> <p>九名香藥，昔於持戒、信三寶大福田中施末香塗香，淨心供養，如法得財，施已隨喜。十名均頭，昔見人得罪於王，鬘發受戮，救令得脫。</p>
		寅四、第四位妙分六	卯一、小草位			

表 4-13: (19 表)【卷四之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯一、小草位	<p>第三天名常恣意，十住處，一名歡喜峰，昔救護神樹及夜叉所依樹，有樹即樂，失樹即苦。二名優鉢羅色，昔淨信持戒，供養三寶，造優鉢羅華池故。三名分陀利，昔造此華池。四名彩地，昔信淨心為僧染治袈裟，雜色染治法服故。五名質多羅，此翻雜地，昔以種種食施持戒、不犯戒等人故。六名山頂，昔修造屋，遮風寒，令人受用故。七名摩偷，此翻美地，昔持戒，悲心質直，不惱人，食施道行沙門、婆羅門，或一日，或多日，或不息故。八名欲境，昔持戒，若邪見人病，施其所安故。九名清涼，昔見臨終渴病人，以石蜜漿或冷水，施病人故。十名常遊戲，昔為坐禪人作房舍圖畫，作死屍觀故。</p> <p>第四名筌篴天，有十住處，一名捷陀羅，昔以園林、甘蔗、庵羅等果林施僧故。二名應聲，昔為邪見人說一偈法，令其心淨信佛故。三名喜樂，昔施人美飲，或清美水，或覆泉井，不令蟲蟻入，行人飲之，無苦惱故。四名掬水，昔見病苦者臨終，咽喉忽忽出聲，施其漿水、財物，贖彼命。五名白身，昔塗飾治補佛塔僧舍，亦教人治補故。六名共遊戲，昔信心持戒，同法義，和合共故。七名樂遊戲，昔持戒化眾生，令心淨信，歡喜戒施故。八名共遊，昔法會聽法，佐助經營，深心隨喜故。九名化生，昔見饑饉者、沒溺者而救護之。十名正行，昔見亡破抄掠，救令得脫，示嶮處正道。</p> <p>次日行天，遶須彌山，住於宮殿。外道說為日曜及星宿，略說三十六億。昔持七戒，令得增上果，風輪所持。此日行等大天，與二大天，謂提頭賴吒、毘沙門，遊四天下，遊戲空中，受五欲樂，如意自娛。日行遶須彌山，隨在何方，山有影現，人說為夜。風輪持北方星，輪轉不沒，外道見辰星不沒，謂其能持一切世間國土，不知風力所為也。</p> <p>不殺戒生四天處；不殺、不盜生三十三天；加不淫生焰摩天；加不口四過，生兜率天；又加世間戒，覆信奉佛七戒，生化樂、他化兩天。所持戒轉勝，天身福命轉勝。又隨心持戒，思心勝者，其福轉勝。</p> <p>三十三天者，一名住善法堂天。昔持七戒，堅固無嫌，施四果、病人、父母、入滅定人。慈悲喜捨，與怖畏壽命，生善法堂天，作釋迦提婆，姓憍屍迦，名能天主。有九十九那由他天女為眷屬，心無嫉妬，善法堂廣五百由旬。</p> <p>第三名清淨天，焰摩天王名牟修樓陀，身長五由旬，百千帝釋和合所不及。第四兜率陀，此雲分別意宮，其王名刪闍率陀。第五涅槃地，此雲自在，亦名不憍樂。第六名婆羅尼蜜，此雲他化自在。色無色不復書，小藥草竟。</p>
			卯二、中草位	<p>中藥草位者，即二乘也，此就習果判位。</p> <p>舊雲：成論探明大乘，解菩薩義。此則不然！論主自雲：“今正自明三藏中實義，實義者空是。”人師豈可誣論主耶？</p> <p>此即空門明二十七賢聖斷伏之位，阿毘曇有門明七賢七聖斷伏之位，委在兩論。</p> <p>今略出有門中草之位。</p> <p>初明七賢，次明七聖位。七賢者，一五停心，二別相念處，三總相念處，四暖法，五頂法，六忍法，七世第一法。</p> <p>通稱賢者，鄰聖曰賢。能以似解伏見，因似發真，故言鄰聖。</p> <p>又天魔外道，愛見流轉，不識四諦。此七位人，明識四諦。大經雲：“我昔與汝等，不見四真諦(云云)。”見四諦者，識屬愛四諦，識屬見四諦，皆能明瞭。若解四諦，則所見真正，無有邪曲，故是賢人相也。</p> <p>一初賢位者，謂學五停心觀成，破五障道，即是初賢位。所以者何？若定邪聚眾生，不識三寶、四諦，貪染生死。</p> <p>若人歸依三寶，解四真諦，發心欲離生死，求涅槃樂。五種障道，煩惱散動，妨觀四諦。</p> <p>今修五觀成就，障破道明，行解相稱，故名初賢。</p> <p>二別相念處位者，以五障既除，觀慧諦當，能觀四諦，而正以苦諦為初門，作四念處觀，破四顛倒。若慧解脫根性人，但修性四念處觀，破性執四倒；若俱解脫人，修共四念處觀，破事理四倒；若無疑解脫根性人，修性、共、緣三種四念處，破一切事理、文字等四顛倒。</p>

表 4-14: (19 表)【卷四之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯二、中草位	<p>善巧方便，於念處中有四種精進，修四種定，生五善法，破五種惡，分別道用，安隱而行。能觀四諦，成別相四念處位也。</p> <p>三總相四念處者，前已別相念慧，破四顛倒。今深細觀慧，總破四倒，或境總觀總、境別觀總、境總觀別，或總二陰、三陰、四陰、五陰，皆名總相觀。是中亦巧方便，能生正勤、如意、七覺、八道，疾入後法，故名總相念處位也。</p> <p>四暖法位者，以別總念處觀故，能發似解十六諦觀，得佛法氣分。譬如鑽火煙起，亦如春陽暖發。以慧鑽境，發相似解，解即喻暖。</p> <p>又如春夏，積集華草，自有暖生。以四諦慧，集眾善法，善法熏積，慧解得起，故名暖也，即是內凡初位。佛弟子有，外道則無，是名暖法位。</p> <p>五頂法者，似解轉增，得四如意定，十六諦觀轉更分明，在暖之上。如登山頂，觀矚四方，悉皆明瞭，故名頂法。</p> <p>六忍法位者，亦是似解增長，五種善法增進成根，於四諦中堪忍樂欲，故名忍法位。下中二忍，皆名忍位。</p> <p>七世第一法位者，即是上忍一剎那，於凡夫所得最勝善根，名為世間第一法也。上智妙中，已略說竟。</p> <p>七聖位者，一隨信行，二隨法行，三信解，四見得，五身證，六時解脫羅漢，七不時解脫羅漢。</p> <p>通名聖者，正也。苦忍明發，舍凡性入聖性，真智見理，故名聖人。</p> <p>一隨信行位者，是鈍根人入見道之名也。非自智力，憑他生解，是人在方便道，先雖有信，以未習真，信不名行；行以進趣為義。從得苦忍真明，十五剎那進趣見真，故名隨信行位也。</p> <p>二隨法行位者，即是利根入道之名也。利者，自以智力，見理斷結。在方便道，能自用觀，觀四真諦法，但未發真，不名為行。因世第一法，發苦忍真明，十五剎那進趣見真，故名隨法行位也。</p> <p>三明信解位者，即是信行人入修道，轉名信解人也。鈍根憑信，進發真解，故名信解。</p> <p>是人證果有三，謂三果(云云)。</p> <p>證初果者，第十六道比智相應，即證須陀洹。須陀洹，此翻修習無漏。成論明猶是見道，數人明證果即入修道，用此明修習無漏義便。</p> <p>若見道所斷，略言三結盡，廣說八十八使盡，七生在，終不至八(云云)。</p> <p>次明證二果，即有二種，一向，二果。</p> <p>歸者，從初果心後，更修十六諦觀，七菩提行現前。</p> <p>即此世無漏斷煩惱一品，無礙斷欲界一品煩惱，乃至斷五品，皆是於向。亦名勝進須陀洹，約此論家家也。二果者，若斷六品盡，證欲界第六品解脫，即是斯陀含果也。天竺雲薄，薄欲界煩惱也。</p> <p>次明證阿那含，亦有二，一向，二果。歸者，若斷欲界七品乃至八品，皆名為向，亦名勝進斯陀含，約此說一種子也。果者，九無礙斷欲界，若證第九解脫，即名阿那含果也。天竺雲不還，不還生欲界也。</p> <p>複次須陀洹有三種，一行中須陀洹，即是向也；二住果，正是須陀洹也；三勝進須陀洹，亦名家家，即是斯陀含向也。</p> <p>斯陀含但有二種，一住果，二勝進。勝進亦名一種子，即阿那含向也。</p> <p>阿那含亦二種，一住果，二勝進。勝進那含，斷五上分結，謂色無色染等，即阿羅漢向也。羅漢但有一，謂住果也。</p> <p>複次超果者，凡夫時斷欲界六品乃至八品盡，來入見道，發苦忍真明，十五心中，是斯陀含向；十六心，即證斯陀含果也。</p> <p>若凡夫時，先斷二界九品盡，乃至無所有處盡，後入見諦，十五心名阿那含行，第十六心即證那含果，此名超越人證後二果也。</p> <p>是信解雖是動，根性不同，謂退、護、思、住、進也。</p> <p>若證阿那含，各復有五及七種般、八種般。</p> <p>五種般者，中般、生般、行般、不行般、上流般也。</p> <p>七種者，開中般為三種也。</p> <p>八種般者，五如前，更有現般、無色般、不定般(云云)。</p>
---	---	-----------	--------	---

表 4-15: (19 表)【卷四之三】【卷四之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅四、第四位妙分六</p>	<p>卯二、中草位</p>	<p>【卷四之四】</p>	<p>四明見得位者，法行人轉入修道，名為見得。是利根人，自以智動，見法得理，故名見得。</p> <p>是人在思惟道，次第證三果，超越二果，亦如信解中分別。</p> <p>但以利根，不藉聞法，不假眾具，自能見法得理為異也。</p> <p>見得但是不動根性，若證阿那含果，亦有五種、七種、八種般不同也。</p> <p>五明身證位者，還是信解、見到二人，入思惟道，用無漏智，斷上下分結，發四禪、四無色定，即是用共念處修八背舍、八勝處、十一切處，入九次第定。</p> <p>三空事性兩障先已斷盡，又斷非想事障，滅緣理諸心心數法，入滅盡定，得此定故，名身證阿那含也。</p> <p>何者？入滅定似涅槃法，安置身內，息三界一切勞務，身證想受滅，故名身證也。</p> <p>若約初果解身證者，但以先於凡夫用等智斷結，得四禪、四無色定；後得見諦，第十六心證那含果，即修共念處，還從欲界修背舍、勝處、一切處，入九次第定身證也。</p> <p>是阿那含有二種，一住果，但是阿那含也；二帶果行向，即是勝進阿那含也，亦是羅漢向攝。</p> <p>釋論雲：“那含有十一種，五種正是阿那含，六種阿羅漢向攝。”此身證者，即是勝進，為羅漢向攝。五種、七種般，皆有上流般。</p> <p>八種般，但有現般、無色般也。</p> <p>毘曇分別那含，有一萬二千九百六十種(云云)。</p> <p>六明時解脫羅漢者，是信行鈍根，待時及眾緣具，方得解脫，故名時解脫羅漢。</p> <p>羅漢此無翻，名含三義，殺賊、不生、應供也，位居無學。</p> <p>羅漢有五種隨信行生，退法、思法、護法、住法、升進法也，得盡智、無學等見也。</p> <p>若用金剛三昧，於非想九品惑盡，次一剎那，證非想第九解脫，成盡智；次一剎那，得無學等見也。</p> <p>或彼時退故，不說得無生智。此五種阿羅漢，是信種性，根鈍，因中修道，必假衣食、床具、處所、說法及人隨順，善根增進，不能一切時所欲進也。</p> <p>是五種各有二種，不得滅盡定，但是慧解脫；得滅盡定，即是俱解脫。</p> <p>若不得滅盡定，是人因中偏修性念處；若得滅盡定，是人因中修性共也。</p> <p>證果時三明八解，一時俱得，故名俱解脫也。</p> <p>七不時解脫羅漢者，即是法行利根，名不動法阿羅漢也。此人因中修道，能一切時隨所欲，進修善業，不待眾具，故名不時解脫。</p> <p>是人為煩惱所動，故名不動；不動是不退義。</p> <p>成就三智，謂盡智、無生智、無學等見。能用重空三昧，擊聖善法，以定舍定，故言能擊。</p> <p>是不動羅漢亦有二種，一不得滅盡定，但名慧解脫；二得滅盡定，即是俱解脫。若聞佛說三藏教門，修緣念處，即發四辯，名無疑解脫，是名波羅蜜聲聞，能究竟具足一切羅漢功德也，名沙門那。沙門那者，沙門果也。</p> <p>二明辟支佛位者，此翻緣覺，此人宿世福厚，神根猛利，能觀集諦，以為初門。大論稱獨覺、因緣覺：若出無佛世，自然悟道，此即獨覺；若出佛世，聞十二因緣法，稟此得道，故名因緣覺。</p> <p>獨覺生無佛世，有小有大：若本在學人，今生佛後，七生既滿，不受八生，自然成道，不名為佛，亦非羅漢，名小闍支迦羅，論其道力，不及舍利弗等大羅漢；二者大辟支迦羅，二百劫中作功德身，得三十二相分，或三十一、三十、二十九，乃至一相，福力增長，智能利，於總相別相能知能入，久修集定，常樂獨處，故名大辟支迦羅也。</p> <p>若就因緣論小大者，亦應如是分別。</p> <p>此人根利，不須制果，能斷正使，又加侵習。</p> <p>譬如身壯，直到所在，不中止息，故不制果。是名中草位竟。</p>
---	--	------------------	---------------	---------------	---

表 4-16: (19 表)【卷四之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯三、上草位	<p>上草位者，即是三藏菩薩位也。</p> <p>此菩薩從初發菩提心，起慈悲誓願，觀察四諦，以道諦為初門，行六波羅蜜。從初釋迦，至闍那屍棄佛時，名第一阿僧祇劫。</p> <p>常離女人身，亦不自知當作佛不作佛。</p> <p>準望二乘位，應在五停心、別相、總相念處位中，以慈悲心行六度行也。</p> <p>從闍那屍棄佛，至然燈佛時，名第二阿僧祇劫。</p> <p>爾時雖自知作佛，而口不說。</p> <p>準望此位，應在暖法位中，即是性地順忍。</p> <p>初心之位，既有證法之信，必知作佛，而用暖解，修行六度，心未分明，故口不向他說也。</p> <p>從然燈佛，至毘婆屍佛時，名第三阿僧祇劫。</p> <p>是時內心了了，自知作佛，口自發言，無所畏難。</p> <p>准此位應在頂法位中，修行六度，四諦解明。</p> <p>如登山頂，了見四方，故口向他說也。</p> <p>若過三僧祇劫，種三十二相業者，准此是下忍之位。</p> <p>用此忍智，行六度，成百福德，用百福成一相因。</p> <p>於下忍之位，人中佛出世時得種也。</p> <p>若坐道場時，位在中忍、上忍。</p> <p>從上忍一剎那入真，三十四心斷結，得阿耨三菩提，則名為佛。</p> <p>爾前則是三藏菩薩上草之位也。</p>
				<p>小樹位者，即是通教明三乘之人，同以無言說道，斷煩惱，入第一義諦。體法觀慧不異，但智力強弱之殊，煩惱習有盡不盡為異耳。</p>
				<p>先明三乘共十地位，次簡名別義通(云云)。</p> <p>一干慧地者，三乘之初，同名幹慧，即是體法五停心、別相、總相四念處觀。</p> <p>事相不異三藏，此三階法門，體陰入界如幻如化，總破見愛八倒，名身念處；受心法亦如是。</p> <p>住是觀中，修正勤、如意、根、力、覺、道，雖未得暖法相似理水，而總相智慧深利，故稱幹慧位也。</p> <p>二性地位者，得過幹慧，得暖已，能增進初中後心入頂法，乃至世第一法，皆名性地。</p> <p>性地中，無生方便，解慧善巧，轉勝於前，得相似無漏性水，故言性地也。</p> <p>三八人地位者，即是三乘信行、法行二人，體見假以發真斷惑，在無間三昧中，八忍具足，智少一分，故名八人位也。</p> <p>四見地位者，即是三乘同見第一義無生四諦之理，同斷見惑八十八使盡也。</p> <p>五薄地位者，體愛假即真，發六品無礙，斷欲界六品，證第六解脫，欲界煩惱薄也。</p> <p>六離欲地位者，即是三乘之人，體愛假即真，斷欲界五下分結盡，離欲界煩惱也。</p> <p>七已辦地位者，即是三乘之人，體色無色愛即真，發真無漏，斷五上分結，七十二品盡也。</p> <p>斷三界事惑究竟，故言已辦地。</p> <p>八辟支佛地位者，緣覺菩薩發真無漏，功德力大，故能侵除習氣也。</p> <p>九菩薩地位者，從空入假，道觀雙流，深觀二諦，進斷習氣色心無知，得法眼道種智。</p> <p>遊戲神通，淨佛國土，成就眾生，學佛十力、四無所畏，斷習氣將盡也。</p> <p>齊此名小樹位也。</p> <p>十佛地者，大功德力資智慧，一念相應慧，觀真諦究竟，習亦究竟。</p> <p>如劫火燒木，無復炭灰。如象渡河，到於邊底。</p> <p>雖菩薩佛名異二乘，通俱觀無生體法，同是無學得二涅槃，共歸灰斷，證果處一，故稱為通也。</p>
				<p>辰一、明三乘共十地</p>
			卯四、小樹位分二	



表 4-17: (19 表)【卷四之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯四、小樹位分二	辰二、簡名別義通分二	巳一、就通中菩薩別立忍名而義通	<p>二簡名別義通，更為二，初就三乘共位中菩薩別立忍名而義通，二用別教名名別義通。</p> <p>通義已如前說。別立者，別為菩薩立伏忍、柔順忍、無生忍之名也。幹慧地，三人同伏見惑。</p> <p>而菩薩更加伏忍之名者，菩薩信因緣即空，而於無生四諦降伏其心，起四弘誓願。</p> <p>雖知眾生如虛空，而發心度一切眾生。是菩薩欲度眾生，如欲度虛空。故金剛般若雲：“菩薩如是降伏其心，所謂滅度無量眾生，實無眾生得滅度者。”</p> <p>次三誓願降伏其心，亦如是。</p> <p>是為菩薩在幹慧地，修停心、別相、總相念處觀時，異於二乘，故別稱伏忍。</p> <p>複次三乘人同發善有漏五陰，生相似解，皆伏見惑，順第一義。</p> <p>而菩薩獨受柔順忍名者，菩薩非但伏結順理，又能為一切眾生伏心，遍行六度，一切事中福慧皆令究竟。</p> <p>如三藏菩薩於中忍中，三僧祇行六度，不惜身命。今菩薩亦如是，以空、無相願調伏諸根，為眾生故滿足六度，故名順忍也。</p> <p>複次三乘人同發真無漏，若智若斷同名無生。</p> <p>而菩薩獨受無生法忍名者，以其見諦理，斷結使，不生取證之心，故別受無生法忍之名也。</p> <p>何者？若生取證之心，即墮二乘地，不得入菩薩第九地。</p> <p>複次三乘，同得神通。</p> <p>而二乘不能用成就眾生，淨佛國土，故不受遊戲之名。</p> <p>菩薩能爾，故別受遊戲神通名也。</p> <p>阿那含雖斷五下分結。</p> <p>而不能捨深禪定來生欲界，和光利物，不同其塵。</p> <p>菩薩能如此，故別受離欲清淨之名。</p> <p>所以三乘之人同觀二諦，用與不同。若二乘雖觀二諦，一向體假入空，用真斷結，至無學果。菩薩亦觀二諦，始從幹慧，終至見地，多用從假入空，得一切智、慧眼，多用真也；從薄地學遊戲神通，多修從空入假觀，得道種智、法眼，多用俗也；從辟支佛地，學二觀雙照；入菩薩地，自然流入薩婆若海，是則無功用心，修種智、佛眼；佛地圓明，成一切種智、佛眼，同照二諦究竟也。</p> <p>故大論雲：“聲聞法中名幹慧地，於菩薩即是伏忍；聲聞法名性地，於菩薩法中名柔順忍；聲聞法名八人地，於菩薩名無生忍道；聲聞法名見地，於菩薩法名無生法忍果；聲聞名薄地，於菩薩法名為遊戲五神通；聲聞法名離欲地，於菩薩法名為離欲清淨。”</p> <p>阿羅漢地，於聲聞法即是佛地。何者？三藏佛三十四心發真，斷三界結盡，與羅漢齊，故名佛地。於菩薩法中，猶名無生忍。</p> <p>故大品雲：“阿羅漢若智若斷，是菩薩無生法忍。”辟支佛地，亦如是。</p> <p>九地過辟支佛，入菩薩位。</p> <p>菩薩位者，九地十地。</p> <p>是則十地菩薩，當知為如佛。齊此習氣未盡。</p> <p>過菩薩地則入佛地，用誓扶余習，生閻浮提，八相成道。</p> <p>五相如三藏不殊，唯六成道，樹下得一念相應慧，與無生四諦理相應，斷一切煩惱習盡，具足大慈悲、十力、四無畏、十八不共法一切功德，名之為佛。</p> <p>七轉法輪，權智開三藏生滅四諦法輪，實智說摩訶衍無生四諦法輪，通教三乘人也。</p> <p>八入涅槃相者，雙樹入無餘涅槃，薪盡火滅，留舍利為一切天人福田也。</p> <p>是為通教共位，別為菩薩立此名位也。</p>
---	---	-----------	----------	------------	-----------------	---



表 4-18: (19 表)【卷四之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯四、小樹位分二	辰二、簡名別義通分二	巳二、用別名名別義通	<p>二用別名名者，即是取別教之名，準望通教菩薩位也。</p> <p>別名者，即是十信、三十心、十地之名也。</p> <p>鐵輪位，於通義即是幹慧地伏忍也。三十心，即望性地柔順忍也。八人地、見地，即是初歡喜地得無生法忍也，故大品雲：“須陀洹若智若斷，皆是菩薩無生忍也。”薄地向果，向即是離垢地，果即是明地也，故大品雲：“斯陀含智斷，是菩薩無生法忍也。”離欲地向果，向即焰地，果即難勝地，故大品雲：“阿那含智斷，是菩薩無生法忍。”已辦地向果，向是現前地，果是遠行地，大品雲：“阿羅漢智斷，是菩薩無生法忍。”辟支佛地，即是第八不動地，侵習氣也，大品雲：“辟支佛地智斷，是菩薩無生法忍。”菩薩地，即是善慧地，十地當知如佛地。</p> <p>佛地，如前說。</p> <p>此佛與三藏佛亦同亦異：同八十年，同入真灰斷也。</p> <p>異者，三藏因伏果斷，通佛因果俱斷；</p> <p>三藏一日三時照機，通佛即俗而真，照不須入也。</p> <p>是則用別名辨位，名異義同，猶屬通教位也。</p> <p>問：初地至七地對果，出何經論？</p> <p>答：經論非不對當，但高下不同。人師對之異：或用見地止對初地，如今所用；或向初取三地，並對初地；仁王明四地並對初地，此難定判。但通教見地，本是無間之道，不出觀證須陀洹，豈得初地斷見？乃至三地，或雲四地耶？</p> <p>若斷別惑，不共二乘，此義有之。</p> <p>又或言六地斷結齊羅漢，或雲七地，此難定執。</p> <p>前後兩果，經論對皆不定，中間可以意得。今以義推，不可定執也。</p> <p>問：從七地八地，觀常住，破無明者，是何地位？</p> <p>答：此則非通，亦復非別。</p> <p>何者？通教始終不明觀常，何得中間而破無明？別教初心即知常住，初地已能破無明，云何八地始破無明？此乃別接通意耳。</p> <p>問：大論三處明初焰，約別圓皆取發真為初焰，通教何意取幹慧為初焰？</p> <p>答：別圓各逗一種根性，故用發真為初焰。通教為逗多種根性，所謂別圓入通，故含容取幹慧耳。若鈍者，八人、見地是初焰；利者，於幹慧即能斷結，故是初焰。</p> <p>問：利人應無十地？</p> <p>答：備有。以根利故，故不制位耳。</p> <p>問：別圓無利人耶？</p> <p>答：雖有利鈍，以根性純故，但作一說，宜如此也。</p>
			卯五、大樹位			<p>大樹位者，別教位也。</p> <p>此為三，一出經論不同，二總明位，三別明位。</p> <p>此別教名義，理、惑、智、斷皆別。</p> <p>此正約因緣假名、恆沙佛法、如來藏理、常住涅槃、無量四諦而論位次。</p> <p>無量四諦，凡有四種。</p> <p>有無量四諦不伏破塵沙，亦不伏破無明；有無量四諦旁伏破塵沙，不伏破無明；有無量四諦正伏破塵沙，亦伏無明；有無量四諦正伏破塵沙，亦伏破無明。</p> <p>云何無量不伏破塵沙，不伏破無明？若三藏伏道有十六諦觀，明障真之惑有無量種，此乃伏於見思，何關塵沙？例如外道分別世智，非伏見思。云何無量是旁伏破？若通教七地出假，分別藥病，此助滅界內，非正伏破。云何無量正伏破塵沙？此是別教，分別內外四諦有無量種，即是伏破塵沙，亦伏無明。</p> <p>乃有破無明義，今從事得名，伏無明者為便也。云何無量伏破無明？</p> <p>若圓教三諦，俱照法界事理，無不明瞭，破自地無明，伏上地無明。</p> <p>別教無量四諦非前二，非後一，正就恆沙佛法當名。</p> <p>然實通緣諸四諦，次第為論，不無旁正。初心緣諸無量發心誓願，初正以生滅四諦，伏通見思，旁修三種；次正以無生破通見思，旁修兩種；次正以無量破內外塵沙；次正用無作伏無明；次正用無作破無明。</p>

表 4-19: (19 表)【卷四之四】

全文分二	己四、正解分二	寅四、第四位妙分六	卯五、大樹位	<p>既有如此無量階差，是故經論名數、斷伏高下、對諸法門，多有不同。</p> <p>若華嚴明四十一地，謂三十心、十地、佛地；瓔珞明五十二位；仁王明五十一位；新金光明經但出十地、佛果；勝天王般若明十四忍；大品但明十地；涅槃明五行十功德，約義配位，似開三十心、十地、佛地，而文不出名。</p> <p>又十地論、攝大乘論、地持論、十住毘婆沙論、大智度論，並釋菩薩地位，而多少出沒不同(云云)。</p> <p>又斷伏高下亦異，對諸法門行位亦復殊別。</p> <p>所以然者，既明界內界外生法兩身菩薩行位，如來方便，用四悉檀化界內眾生，隨機利益，豈得定說？不廣尋經論，如無目諍日。</p> <p>今若明位數，須依瓔珞、仁王；若明斷伏高下，須依大品三觀；若對法門，須依涅槃。用眾經意，共成初心觀教兩門，使分明耳。</p> <p>諸聖上位，非凡能測，豈可妄說？</p> <p>粗知大意者，為破行人增上慢心，又為消經文，引物希向。不可偏執，諍競是非也。</p> <p>今判位名數，依瓔珞、仁王者，華嚴頓教，多明圓斷四十一地，不出十信之名；諸大乘經多明諸法門，不正辨位；前四時般若多明菩薩觀行法門意，亦不正辨位。</p> <p>今謂瓔珞五十二位名義整足，恐是結諸大乘方等別圓之位。</p> <p>仁王般若明五十一位，恐是結成前四時般若別圓之位也。</p> <p>法華但開權顯實，顯一圓位；涅槃大意亦明別圓兩位，而不摘出名目(云云)。</p> <p>斷伏高下依大品三觀者，於次第義便也。</p> <p>對觀行法門依涅槃五行者，正是末代入道所宜也。</p> <p>何者？別教明觀行有二種，一者不共二乘說，如華嚴十地論、地持九種戒定慧及攝大乘論等是也；二者共二乘說，如方等、大品、中論、釋論是也。</p> <p>今涅槃五行從凡至極，故是末代行用為要也。</p> <p>二總明菩薩位者，即約三經。</p> <p>一約瓔珞明位數者，經有七位，謂十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺地也。</p> <p>初十信心即是外凡，亦是別教幹慧地，亦名伏忍位也。十住即是習種性，此去盡三十心皆解行位，悉是別教內凡，亦是性地，亦名柔順忍位。</p> <p>約別教義推，應如暖法也；十行即是性種性，別教義推，應如頂法；十回向道種性，別教義推，應如忍法、世第一法。</p> <p>問：今明別教，何用四善根名？</p> <p>答：別教十地既對四果，今以方便擬四善根何咎？</p> <p>又通教通於通別真似兩解，作此比決，於義分明也。</p> <p>十地即是聖種性，此皆入別教四果聖位，悉斷無明，別見思惑。</p> <p>等覺位，即是等覺性，若望菩薩，名等覺佛；若望佛地，名金剛心菩薩，亦名無垢地菩薩也。</p> <p>妙覺地，即是妙覺性，即是究竟佛菩提果，大涅槃之果果也。</p> <p>二約大品及三觀合位明斷伏高下者，大品“菩薩欲具道慧，當學般若”，即此十信，習從假入空觀，伏愛見論，欲入十住位；若得十住，即斷界內見思也。</p> <p>“欲以道慧具足道種慧，當學般若”，此即修從空入假，十行也。</p> <p>“欲以道種慧具足一切智，當學般若”，此即修中道正觀，入十回向位也。</p> <p>“欲以一切智具足一切種智，當學般若”，此即是證中道觀，入十地也。</p> <p>“欲以一切種智斷煩惱習，當學般若”，此即等覺地也。</p> <p>“無明煩惱習盡，名之為佛”，即妙覺地也。</p> <p>三約涅槃明聖行合位者，初戒聖行、定聖行，即是十信位也；</p> <p>生滅、無生滅四真諦慧聖行，即是十住位；無量四聖諦慧，即是十行位；</p> <p>修一實諦無作四聖諦，即是十回向位；次若發真見一實諦，證無作四聖諦，即是聖行滿，住無畏地，得二十五三昧，能破二十五有，名歡喜地；</p> <p>五行具足，次後說十功德者，恐表住大涅槃十地之功德也；</p> <p>過此明佛眼了了，是妙覺地也。</p> <p>三別解七位，餘本尋。大樹位竟也。</p>
------	---------	-----------	--------	--

表 5-1: (19 表)【卷五之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯六、一實位分十【卷五之一】	辰一、簡名義	<p>明最實位者，即圓教位也。</p> <p>此為十意，一簡名義，二明位數，三明斷伏，四明功用，五明麤妙，六明位興，七明位廢，八開麤顯妙，九引經，十妙位始終。</p>
					<p>一簡名義者，若圓別不同，自有十意，下辨體中說。</p> <p>今約通別圓三句料簡，一名通義圓，二名別義圓，三名義俱圓。</p> <p>名通義圓者，下文雲：“我等今日，真阿羅漢，普於其中，應受供養。”</p> <p>又云：“我等今日，真是聲聞，以佛道聲，令一切聞。”</p> <p>此名與通藏同而義異。</p> <p>何者？彼但殺四住之賊，無明尚在，此不生義偏。故天女曰：“結習未盡，華則著身。”今殺通別兩惑，得如來滅度，故殺賊義圓。</p> <p>又彼是分段不生，界外猶生，實性論雲：“二乘於無漏界，生三種意陰。”今則分段、變易二俱不生，不生義圓。</p> <p>彼是界內應供，非界外應供。淨名曰：“其供汝者，不名福田”，則應供義偏。今則“普於其中，應受供養”，則應供義圓。</p> <p>彼但小乘，從他聞四諦聲，則聲偏聞偏。今能令一切法界聞一實四諦，佛道之聲使一切聞，則聲聞義圓。故知依義不依語，從圓判位也。</p> <p>名別義圓者，如五十二位名與別同，而初中後位，圓融妙實，隨自意語，非是教道方便。依義不依語，應從圓判位也。</p> <p>名義俱圓者，文雲“開示悟入，皆是佛之知見”，佛一切種智知，佛眼見，此之知見，無有缺減。又“入如來室，坐如來座，以如來莊嚴”，此則名義俱圓，判於圓位也。</p>
					<p>二明位數者，又為三，一明數，二引證多少，三料簡。</p>
					<p>數者，人解不同。有言：頓悟即佛，無復位次之殊。引思益雲：“如此學者，不從一地至一地。”又有師言：頓悟初心，即究竟圓極；而有四十二位者，是化鈍根，方便立淺深之名耳。引楞伽雲：“初地即二地，二地即三地。寂滅真如，有何次位？”又有師言：初頓悟至十住，即是十地；而說有十行、十回向、十地者，此是重說耳。</p> <p>今謂諸解，悉是偏取。</p> <p>然平等法界，尚不論悟與不悟，孰辨淺深？既得論悟與不悟，何妨論於淺深？</p> <p>究竟大乘，無過華嚴、大集、大品、法華、涅槃，雖明法界平等無說無示，而菩薩行位終自炳然。</p> <p>又有人言：平等法界，定無次位。</p> <p>今例難此語：真諦有分別耶？真諦無分別耶？見真之者，判七賢七聖、二十七賢聖等。今實相平等，雖無次位，見實相者，判次位何咎？</p> <p>大論雲：“譬如入海，有始入者，到中者，至彼岸者。”</p> <p>若見真判位，如江河深淺。若實相判位，如入海深淺。</p> <p>故普賢觀雲：“大乘因者，諸法實相；大乘果者，亦諸法實相。”</p> <p>論諸次位，非徒臆說，隨順契經，以四悉檀明位無妨。</p> <p>還約七種以明階位，謂十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺。今於十信之前，更明五品之位(云云)。</p> <p>若人宿殖深厚，或值善知識，或從經卷，圓聞妙理，謂一法一切法，一切法一法，非一非一切，不可思議，如前所說。起圓信解，信一心中具十法界，如一微塵有大千經卷。</p> <p>欲開此心，而修圓行。圓行者，一行一切行。略言為十。</p> <p>謂識一念平等具足，不可思議；傷己昏沈，慈及一切；又知此心常寂常照；用寂照心，破一切法，即空即假即中；又識一心諸心，若通若塞；能於此心，具足道品，向菩提路；又解此心正助之法；又識己心及凡聖心；又安心不動不墮，不退不散；雖識一心無量功德，不生染著，十心成就。</p> <p>舉要言之，其心念念悉與諸波羅蜜相應，是名圓教初隨喜品位。</p> <p>行者圓信始生，善須將養，若涉事紛動，令道芽破敗。唯得內修理觀，外則受持讀誦大乘經典，聞有助觀之力。</p>

表 5-2: (19 表)【卷五之一】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯六、一實位分十	辰二、明位數分三	巳一、明數	<p>內外相藉，圓信轉明，十心堅固。</p> <p>金剛般若雲：“一日三時以恆河沙身佈施，不如受持一句功德。”</p> <p>初品觀智如目，次品讀誦如日，日有光故，目見種種色。</p> <p>論雲：“於實名了因，於餘名生因。福不趣菩提，二能趣菩提。”</p> <p>聞有巨益，意在於此，是名第二品位。</p> <p>行者內觀轉強，外資又著，圓解在懷，弘誓熾動，更加說法，如實演布。</p> <p>安樂行雲：“但以大乘法答，設以方便隨宜，終令悟大。”淨名雲：“說法淨則智慧淨。”毘曇雲：“說法解脫，聽法解脫。”</p> <p>說法開導是前人得道全因緣，化功歸己，十心則三倍轉明，是名第三品位。</p> <p>上來前熟觀心，未遑涉事，今正觀稍明，即旁兼利物。能以少施與虛空法界等，使一切法趣檀，檀為法界。</p> <p>大品雲：“菩薩少施，超過聲聞、辟支佛上，當學般若”，即此意也。</p> <p>餘五亦如是，事相雖少，運懷甚大。</p> <p>此則理觀為正，事行為旁，故言兼行佈施。</p> <p>事福資理，則十心彌盛，是名第四品位。</p> <p>行人圓觀稍熟，理事欲融，涉事不妨理，在理不隔事，故具行六度。</p> <p>若佈施時，無二邊取著，十法界依正一舍一切舍，財、身及命、無畏等施；若持戒時，性重譏嫌等無差別，五部重輕無所觸犯；若行忍時，生、法、寂滅，荷負安耐；若行精進，身心俱淨，無間無退；若行禪時，遊入諸禪，靜散無妨；若修慧時，權實二智究了通達，乃至世智、治生產業，皆與實相不相違背。</p> <p>具足解釋佛之知見，而於正觀如火益薪，此是第五品位。</p> <p>如此五品圓信功德，東西八方不可為喻。雖是初心，而勝聲聞無學功德，具如經說。</p> <p>若欲比決取解，類如三藏家別總四念處位；義推如通教幹慧地位，亦如伏忍位；義推亦得是別教十信位(云云)。</p> <p>私謂：五品位是圓家方便，初欲令易解，準小望大，如三藏之五停心。</p> <p>初品圓信法界，上信諸佛，下信眾生，皆起隨喜，是圓家慈停心，遍對治法界上嫉妬。第二品讀誦大乘文字，文字是法身氣命，讀誦明利，是圓家數息停心，遍治法界上覺觀。說法品能自淨心，亦淨他心，是圓家因緣停心，遍治法界上自他痴，痴去故諸行去，乃至老死去。兼行六度品是圓家不淨停心，六蔽初名貪慾，若舍貪慾，欲因、欲果皆舍，舍故無復報身，非淨非不淨也。正行六度品是圓家唵佛停心，正行六度時即事而理，理不妨道，事妨於道，即事而理，無障可論，大意如此(云云)。</p> <p>一明十信位者，初以圓聞，能起圓信，修於圓行。</p> <p>善巧增益，令此圓行五倍深明，因此圓行得入圓位。</p> <p>以善修平等法界，即入信心；善修慈愍，即入念心；</p> <p>善修寂照，即入進心；善修破法，即入慧心；善修通塞，即入定心；</p> <p>善修道品，即入不退心；善修正助，即入迴向心；</p> <p>善修凡聖位，即入護法心；</p> <p>善修不動，即入戒心；善修無著，即入願心，是名入十信位。</p> <p>瓔珞雲：“一信有十，十信有百，百法為一切法之根本也。”是名圓教鐵輪十信位，即是六根清淨圓教似解，暖頂忍世第一法。</p> <p>普賢觀明無生忍前有十境界，即此位也。</p> <p>入此信心，能破界內見思盡，又破界外塵沙無知，能伏無明住地之惑。</p> <p>仁王般若雲：“十善菩薩發大心，長別三界苦輪海”，亦此位也。</p> <p>此位經經出之不同。</p> <p>華嚴法慧菩薩答正念天子，明菩薩觀十種梵行空，學十種智力入初住。</p> <p>十種梵行空即一實諦，亦無作之滅諦；</p> <p>學十種智力即觀無作之道諦，即十信位也。</p> <p>若大品雲：“譬如入海，先見平相。”亦是“是乘從三界中出”也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---	-----------	----------	----------	-------	---

表 5-3: (19 表)【卷五之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十 辰二、明位數分三 巳一、明數	<p>仁王般若、普賢觀，如前引。</p> <p>下文入如來室、座、衣等，即是修四安樂行，行處近處。</p> <p>涅槃雲：“復有一行是如來行，所謂大乘。”</p> <p>大論雲：“菩薩從初發心，即觀涅槃行道。”若觀涅槃行道，生相似解，即是一行如來行也(云云)。</p> <p>二明十住位者，以從相似十信，能入十住真中智也。</p> <p>初發心住發時，三種心發，一緣因善心發，二了因慧心發，三正因理心發，即是前境、智、行妙三種開發也。住者，住三德涅槃也。緣因心發，即是住不可思議解脫首楞嚴定；慧心發，即是住摩訶般若畢竟之空；正因心發，即是住實相法身中道第一義。</p> <p>舉要言之，即是住三德一切佛法也；又住清淨圓滿菩提心，無緣慈悲，無作誓願，普覆法界；又住一念中，成就一切萬行，諸波羅蜜；又住一切種智，圓斷法界見思無明；又住得佛眼，圓見十法界三諦之法；又住圓入一切法門，所謂二十五三昧冥益眾生；又成就菩薩圓滿業，能顯一切神通，謂三輪不思議化，彌滿法界，顯益眾生；又能成就開權顯實，入一乘道；又能嚴淨一切佛土，能起三業，供養一切十方佛，得圓滿陀羅尼，受持一切佛法，如雲持雨；又住能從一地具足一切諸地功德，心心寂滅，自然流入薩婆若海。</p> <p>華嚴雲：“初住菩薩所有功德，三世諸佛嘆不能盡。若具足說，凡人聞，迷亂心發狂。”</p> <p>私謂：初住成就十德，應是十信中十法，轉似為真。一住具十，細意尋之，對當相應。何者？十信百法為一切法本，豈不得作此釋耶？初住既爾，三觀現前無功用心，斷法界無量品無明，不可稱計。一往大分，略為十品智斷，即是十住。</p> <p>故仁王雲：“入理般若名為住。”即是十番進發無漏，同見中道佛性第一義理。以不住法，從淺至深，住佛三德及一切佛法，故名十住位。</p> <p>此位諸經出處不同，華嚴雲：“初發心時便成正覺，了達諸法真實之性，所有聞法不由他悟。是菩薩成就十種智力，究竟離虛妄，無染如虛空，清淨妙法身，湛然應一切。”當知即是發真無漏，斷無明初品也。</p> <p>淨名雲：“一念知一切法，是為坐道場，成就一切智故”，亦是入不二法門，得無生忍也。大品明“從初發心即坐道場、轉法輪、度眾生，當知此菩薩為如佛”，亦是“阿字門，所謂一切法初不生也”。即是今經為令眾生開佛知見，亦是龍女於剎那頃發菩提心，成等正覺。即是涅槃明“發心畢竟二不別，如是二心前心難”。此諸大乘，悉明圓初發心住位也，乃至第十住(云云)。</p> <p>三明十行位者，即是從十住後，實相真明不可思議，更十番智斷，破十品無明。一行一切行，念念進趣，流入平等法界海，諸波羅蜜任運生長，自行化他功德與虛空等，故名十行位也。</p> <p>十回向位者，即是十行之後無功用道，不可思議真明，念念開發一切法界，願行事理自然和融，回入平等法界海，更證十番智斷，破十品無明，故名迴向也。</p> <p>十地位者，即是無漏真明入無功用道，猶如大地，能生一切佛法，荷負法界眾生，普入三世佛地。又證十番智斷，破十品無明，故名十地位也。</p> <p>等覺地者，觀達無始無明源底，邊際智滿，畢竟清淨。</p> <p>斷最後窮源微細無明，登中道山頂，與無明父母別，是名“有所斷者，名有上士”也。</p> <p>七明妙覺地者，究竟解脫，無上佛智，故言“無所斷者，名無上士”。此即三德不縱不橫，究竟後心大涅槃也。</p> <p>一切大：理大、誓願大、莊嚴大、智斷大、遍知大、道大、用大、權實大、利益大、無住大，即是前十觀成乘圓極，竟在於佛，過茶無字可說(云云)。</p> <p>故“盧舍那佛，名為淨滿”，一切皆滿也。</p>
---	---	--	--

表 5-4: (19 表)【卷五之一】

全文分二	甲二、正釋五重玄義分二	乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四	己四、正解分二	庚二、正釋分三	辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六	卯六、一實位分十	辰二、明位數分三	巳二、引證多少	<p>二次引眾經明位數多少者。</p> <p>大涅槃雲：“月愛三昧，從初一日至十五日，光色漸漸增長。又從十六日至三十日，光色漸漸損減。”</p> <p>三十心為三智斷，十地為十智斷，等覺、妙覺各為一智斷，合十五智斷，月體譬法身。</p> <p>大經雲：“月性常圓，實無增減，因須彌山，故有虧盈。不增而增，白月漸著；不減而減，黑月稍無。”</p> <p>法身亦爾，實無智斷，因無明故，約如論智，如實不智；約如論斷，如實不斷。</p> <p>雖無智而智，般若漸漸明；</p> <p>雖無斷而斷，解脫漸漸離。</p> <p>舉月為喻，知是圓教智斷位也。</p> <p>大經雲：“從初安置諸子秘密之藏、三德涅槃，然後我當於此秘藏而般涅槃”，此即最後智斷也。</p> <p>問：何得知月喻譬位耶？</p> <p>答：仁王明十四忍，三十心為三般若，十地為十般若，等覺為一般若。</p> <p>十四般若在菩薩心中，皆名為忍，轉至佛心，名之為智，此與十五日明智位同。</p> <p>勝天王明十四般若位，正用十四日月為譬，故作此釋也。</p> <p>大品明四十二字門，語等字等，南嶽師雲：</p> <p>“此是諸佛密語，何必不表四十二位？”</p> <p>諸學人執釋論，雲無此解，多疑不用。</p> <p>但論本文千卷，什師作九倍略之，何必無此解耶？</p> <p>今謂此解，深應冥會。何者？</p> <p>經雲：“初阿後茶，中有四十。初阿字門具四十一字，後茶亦爾。”</p> <p>華嚴雲：“從初一地，具足一切諸地功德。”此義即同。</p> <p>經雲：“若聞阿字門，則解一切義，所謂諸法初不生故”，此豈非圓教初住，初得無生法忍？</p> <p>“過茶無字可說”，豈非妙覺無上無過？</p> <p>廣乘品明一切法皆是摩訶衍竟，即說四十二字門，豈非圓教？</p> <p>菩薩從初發心，得諸法實相，具一切佛法，故名阿字；</p> <p>至妙覺地，窮一切法底，故名茶字。</p> <p>此義其數，與圓位甚自分明。</p> <p>又四十二字後，即說菩薩十地，此是顯別教方便之次位也。</p> <p>又次十地之後，說三乘共十地，此顯通教方便位也。</p> <p>經文次比，三義宛然，今取四十二字以證圓位也。</p> <p>此經分別功德品明初心五品弟子之位，文甚分明。</p> <p>法師功德品，明六根清淨相。</p> <p>方便品雲：“諸佛為一大事因緣故，出現於世，為令眾生開佛知見”四句。</p> <p>南嶽師解雲：“開佛知見是十住位，示佛知見是十行位，悟佛知見是十回向位，入佛知見是十地、等覺位。皆言佛知者，得一切種智也；皆言佛見者，悉得佛眼也。”</p> <p>又經雲“是為諸佛一大事因緣”者，同入一乘諸法實相也。</p> <p>又云“唯佛與佛乃能究盡諸法實相”者，即是妙覺位也。</p> <p>又譬喻品：“諸子門外索車，長者各賜，等一大車。是時諸子，乘是寶乘，遊於四方，嬉戲快樂，自在無礙，直至道場。”</p> <p>言四方者，即譬開示悟入四十位也。</p> <p>直至道場，即是究盡實相妙覺位也。</p> <p>序品中“天雨四華”，表此四十因位也。</p> <p>如上所引眾經為證，及引今文，明四十二位炳然，皆是無次位之次位。達於實相，增道損生，論次位耳。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	----------	----------	---------	--

表 5-5: (19 表)【卷五之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十	辰二、明位數分三	巳三、料簡	<p>三料簡者，問：無明覆佛性中道，止作四十二品斷耶？  答：無明雖無所有，不有而有，不無階品，一往大分為四十二品。然其品數無量無邊，大論雲：  “無明品類，其數甚多，是故處處說破無明三昧。”  又云：“法愛難盡，處處重說般若也。”  此諸圓位，不可思議！  若專對法門，尋者失意，多別解別執，則乖圓融之道。  如此等位，莫以凡情局取，不以凡心能宣。  華嚴雲：“諸地不可說，何況以示人？”  且置是事。  若大乘懺悔，發初隨喜圓信之心，獲一旋陀羅尼，已不可向人說。雖種種分別，亦不可解，況後諸位？  二乘尚不聞其名，豈凡人能說？  此語有意，大師自說已證也。  又且置是事，聲聞學四念處，發得暖法，亦不可向外凡說盡。設種種解，亦不能知。  又置是事，如人坐禪初發五支，不可為未證者說，設方便說，彼亦不解。又置是事，斷輪人不能以其術授其子，況諸深法而可說耶？  末代學者，多執經論方便斷伏，諍鬭(云云)。  如水性冷，不飲安知？  此乃諸佛赴緣，不思議語，隨機增減，位數不同，爾未證得，空諍何為？  普願法界眾生，歸僧息諍論，入大和合海。  又以四句料簡圓位，或開初合後，或開後合初，或初後俱開，或初後俱合。  如大經明“三十三天，不死甘露，將臣共服”。  此譬諸位：開前為三十心，合十地為一，等覺為一，譬三十二臣，喻於因位；  妙覺為主，譬於果位。  君之與臣，同服甘露，因之與果，俱證常樂。  若不以圓位釋之，此文難會，是為開初合後以明圓位也。  若十四般若，合三十心為三般若，開十地為十般若，就等覺為十四般若，皆是因位；  轉入薩婆若，即是果位，是為合前開後以明圓位。  若四十二字門，即是初後俱開，以明圓位。  若天雨四華，表開示悟入，遊於四方者，此即前後俱合。  諸經開合不同，皆是悉檀方便，而圓位宛然矣。</p> <p>三明圓位斷伏者，五品已圓解一實四諦，其心念念與法界諸波羅蜜相應，遍體無邪、曲、偏等倒，圓伏枝、客、根本惑，故名伏忍。  諸教初心，無此氣分。  大經雲：“學大乘者，雖有肉眼名為佛眼。穀中鳴勝諸鳥。”  例如小乘伏暖，佛法則有，外道則無。  今此伏忍，圓教則有，三教則無。  十信之位，伏道轉強，發得似解，破界內見思、界內界外無知塵沙。  如經文雲“得三陀羅尼”，但名似道，未是真道。  旋陀羅尼是旋假入真，百千旋陀羅尼是旋真入俗，法音方便正是伏道，未得入中。  如瓔珞從假入空觀，雖斷見思，“但離虛妄，名為解脫，其實未得，一切解脫”。  當知六根雖淨，圓教暖頂四善根，柔順忍，伏道位耳。  若入初住，得真法音陀羅尼，正破無明，始名斷道。  見佛性常住第一義理，名圓教無生忍。  十行、十回向、十地、等覺皆破無明，同是無生忍位。  妙覺斷道已周，究竟成就，名為寂滅忍。</p>
			辰三、明斷伏		



表 5-6: (19 表)【卷五之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十</p>	<p>辰三、明斷伏</p>	<p>【卷五之二】</p>	<p>若約位別判，伏順二忍，但伏不斷，例如無礙道。          妙覺一忍，斷而不伏，例如解脫道。          無生一忍，亦伏亦斷，亦無礙亦解脫。          若論通義，妙覺寂滅忍，亦名無生忍。          大經雲：“涅言不生，盤言不滅，不生不滅名大涅盤。”          亦名伏忍。          仁王雲：“從初發心，至金剛頂，皆名伏忍。”          伏是賢義。          普賢菩薩，居眾伏之頂。          伏忍既通，順忍可解。          伏、順既其通上，寂滅、無生亦應通下。          思益雲：“一切眾生即滅盡定”；          淨名雲：“一切眾生皆如也”，如即無生忍。          又就事為無生，就理為寂滅。          又方證為寂滅，讓果為無生。          若約因果，亦有通別。          通者，一切眾生即大涅盤，即是約因論果。          佛性者名之為因，此即約果論因。          大經雲：“是果非因，名大涅盤；是因非果，名為佛性。”          了見佛性，乃是於佛，故亦得是因(云云)。          等覺望妙覺為因，望菩薩為果。          自下已去，亦因亦因因，亦果亦果果。          約分別義者，伏順二忍未是真因，無生一忍未是真果。          從十住去名真因，妙覺名真果。          云何伏順非真因？例如小乘方便之位，不名修道。          見諦已去，約真修道，此義可知。          今順忍中斷除見思，如水上油，虛妄易吹。          無明是同體之惑，如水內乳，唯登住已去，菩薩鵝王，能啖無明乳，清法性水。          從此已去，乃判真因。          複次別教，判三地或四地斷見盡，六地或七地斷思盡。          此不應爾！何者？無明見思同體之惑，何得前後斷耶？          當是別教附旁小乘方便說耳。          若見先盡，則實理無復有障，云何十地見不了了？          地持雲：“第九離一切見清淨淨禪。”          第九是等覺地，入離見禪，乃成大菩提果。若見先斷，等覺復何所離？          若思前盡，後地應無果報及諸禪定。          華嚴明阿僧祇香雲華雲不可思議充塞法界者，此是菩薩勝妙果報所感五塵，呼此為欲界思惑；          一切菩薩皆入出無量百千三昧禪定心塵之法，呼此為色、無色界思惑。          若七地思盡，上地應絕六塵，何故復言“三賢十聖住果報”？          若住果報，思不前盡。          今明如此見思，通至上地，至佛方盡，故云：          “唯佛一人居淨土”、“唯佛一人能盡源”。          是故伏斷，如前分別(云云)。          問：界內必先斷見，次思，後無知，界外何意不爾？          答：界內為三途苦重，先斷見，次思，後及無知。          界外苦輕，故先枝後本。          又思無知不障偏真，為見真理，故先除見。          界外塵沙是體上惑，遠能障理，先卻遠障，次除近障(云云)。          複次三藏中，後身菩薩及超果二乘，見思同斷，亦先斷思(云云)。          不超果者，前後斷耳。通教亦有超不超二義，別教前後斷，圓教同斷。          前後之間，但見一途耳(云云)。</p>
---	--	---------------------------	---------------	---------------	--





表 5-8: (19 表)【卷五之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十</p>	<p>辰六、明位興</p>	<p>六明位興者，問：權位皆羸，佛何意說耶？          答：為諸眾生好樂不同，生善緣不同，知過改惡不同，當說取悟不同。          是故如來種種諸說，皆有利益。若隨界內好樂，說前兩教位；若隨界外好樂，說後兩教位。生界內事善，說三藏位；生界內理善，說通教位；生界外事善，說別教位；生界外理善，說圓教位。破界內事惡，說三藏位；破界內理惡，說通教位；破塵沙事惡，說別教位；破無明理惡，說圓教位。緣事入真，說三藏位；緣理入真，說通教位；從事入中，說別教位；緣理見中，說圓教位。          為是義故，諸位得興，階差高下無量矣。</p> <p>辰七、明位廢</p> <p>七明位廢者，理本無位，位為緣興。          緣既迭興，位亦迭謝，非是法華始復廢也。          須識諸破立意，不得妄破妄立。何者？元夫如來立三藏位，權生事善。事善既生，濟用若足，便須廢也。通、別位亦如是，此是如來破立之意。          若毘曇婆沙中明菩薩義，龍樹往往破之。謂其失佛方便，是故須破；申佛方便，是故須立，此是龍樹破立意。          若常途大乘師，全不整理三藏，此則失佛方便。          常途小乘師，採取經義釋所弘之論，辨菩薩義。毘曇沙自說菩薩義，而不肯用！取大乘經解三藏空有二門，豈應相會？          此有二過，一埋佛方便，二彰論主不解菩薩義，是故須破。          縱令引經釋大乘義，是何等大乘？若作通教大乘者，三乘同入真諦，至佛亦然，那得八地觀中道破無明？作通義不成，是故須破。          若作別教大乘義者，始從初心與二乘異，那得六地將羅漢齊？作別義不成，是故須破。          又別是方便，執權謗實，是故須破。          往者人往義定，今窺見其過，是故須破；          申佛方便，復應須立，即是今時破立之意。          而圓教起自一師，超三權，即一實，境智行位，不與前同。          若文理有會，夷塗共遊。失旨乖轍，請從良導。          先敘此意，次明廢位也。          若佛赴機，興廢破立者，如無量義經雲：“無量法者，從一法生，所謂二道、三法、四果。”          二道者，即頓漸也。三法者，即三乘也。四果者，四位也。          此無量法，從一法生。          何者？二道既是頓、漸，頓即大道，日照高山，且置未論。          今明漸道之初，即三藏教。          教雲：求佛當三阿僧祇劫修六度行，百劫種相，乃可得佛。          欲令生事善，故作是說。欲求佛者，改惡從善，善立教廢。          即便破曰：豈有菩薩不斷結惑而得菩提？毒器不任貯食。          此教即廢，行位皆廢。          本望果行因，無果可望，佛智佛位俱廢。          若約二乘辨廢者，本令事行調心，從拙度見真。          見真已，教意即足，是故析教廢。          為此諸義，故言廢藏立通。元稟通教，不學三藏者，不於此人論廢。          立通之意，為生理善，體法斷惑，從巧度入真，教意即足。          智者見空，復應見不空，那得恆住於空？通教則廢。          菩薩行智悉廢，佛智位亦廢(云云)。          二乘但教廢，餘者云云。此通教，通通通別。          共般若意，如上說。不共般若意，則有不廢(云云)。          故知成論、地論師，只見共般若意，不見不共意。中論師得不共意，失共意。          通教既具兩意，於通菩薩及方便聲聞，即是廢義；住果聲聞，未是廢義；不共菩薩，則不廢義(云云)。          若別起時，生界外事善。若破無知塵沙，事善既成，教意即足，復須破。          此隨他意語，是故別教教廢，地前行位悉廢。          地上位及佛位，皆廢高歸下，是故廢別立圓。</p>
---	--	---------------------------	---------------	--

表 5-9: (19 表)【卷五之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十</p>	<p>辰七、明位廢</p>	<p>圓八番位，皆是實位，故不須廢。 大經雲：“一切江河，悉有回曲；一切叢林，必有樹木。”諸教隨情，故有回曲。三草二木是佛方便，故非真實，宜須廢位。金沙大河，直入西海；金銀之樹，悉是寶林，非曲是直，是故不廢。 昔從頓出漸，漸不合頓，引漸入頓，處處須廢。今已會頓，頓何須廢？ 文雲：“始見我身(云云)”，是故一教不廢。又云：“但說無上道”，此道不廢。昔於一佛乘，分別說三。 三乘不合，欲令三合一，處處須廢。 今會三歸一，同乘一乘，是故一行不廢。 昔四果隔別，謂羅漢、辟支佛、菩薩習果、方便佛果；又四佛為四果。欲合此果，處處須廢。今草菴已破，化城又滅，同至寶所，是故一果不廢。 若從是義，三廢一不廢。然三教有廢有不廢。 何者？從得道夜至泥洹夜，所說四阿含經，結為聲聞藏，初教何曾廢？成前人事善，逗後人事善，故有廢有不廢。通教成前逗後，亦如是。別教成前逗後，亦如是。 圓教有立有不立，初照高山，已自是立，於三藏者不立。文雲：“始見我身，入如來慧”，即是前立；學小者今入佛慧，即是後立。中間可知。 諸行智有廢有不廢，諸果位有廢有不廢。 若歷諸味，乳味有兩教，一教行位亦廢亦不廢，一教行位不廢；酪教行位有廢有不廢；生酥四教，三教行位有廢有不廢，一教行位不廢；熟酥三教，兩教行位有廢有不廢，一教行位不廢；法華三教行位皆廢，一教行位不廢。 但說無上道，同乘一寶乘，俱直至道場，故三義皆不廢。 無量義雲：“二道、三法、四果不合。”至法華皆合，故不論廢。 “成道已來，四十餘年，未顯真實”，法華始顯真實相。 傳雲：佛年七十二歲，說法華經(云云)。 又教廢行位不廢，行位廢教不廢，俱廢，俱不廢。 云何教廢行位不廢？住果聲聞，猶在草菴，行位不廢而教廢也。云何行位廢教不廢？利根密益，不待廢教，早休行位者是也。云何俱廢？三藏菩薩是也。云何俱不廢？逗後緣者是也。通教、別教，例此可解(云云)。 若就施權，三教行位立一不立。若就廢權，三教行位廢而一不廢。若就利根，一立三不立。若就鈍根，三立一不立。若就轉鈍為利，一立三不立。利鈍合論，亦立亦不立，亦廢亦不廢。若就平等法界，非立非不立，非廢非不廢。 又廢教更聞教，自有廢教不更聞教，自有不廢教更聞教，自有不廢教不更聞教。 云何廢教更聞教者？如廢六度事善，更聞亡三理善。云何廢教不更聞教？如住果二乘，廢教已入滅。云何不廢教更聞教？如逗次第學者，方等中並聞小大名者。云何不廢不更聞？未廢教而密入者。 又廢智更修智，不廢智更修智，廢智不修智，不廢智不修智。 云何廢智更修智？三藏菩薩廢己智，更修無生智。云何不廢智更修智？住果聲聞，不廢己智，遠復遊觀，學無生智，實不用巧智斷結也；又次第習者是也。云何不廢智不修智？亦是住果聲聞，生滅度想，不肯修大也。如四弟子領解雲“我昔身體疲懈，但念空無相願，於菩薩法都無願樂之心”者是也，及更逗後緣者是也。云何廢智不修智？廢三藏智菩薩，退為諸惡者是也，亦是廢智已，密入頓中，不修方便智是也。 又廢位更入位，廢位不入位，不廢不更入，不廢而入。 云何廢位更入位？三藏菩薩，廢不斷惑位，入斷惑位。云何廢位不更入位？謂廢位密悟頓者，不入次第位也。云何不廢位不更入位？謂住果二乘是也。 云何不廢位而更入位？謂逗後緣者，亦是未廢密悟而入上位也。 通教、別教，智位料簡，亦應如此(云云)。 問：廢更修可有益，廢不更修有何益？ 答：自有廢修得益，自有訶廢，聞雖不修而有恥小鄙劣，折其取證之心，亦是有益。 又齊其斷結，謂言無益。迴心入大，即是得益(云云)。</p>
---	--	-------------------------------	---------------	---

表 5-10: (19 表)【卷五之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十	辰八、開顯妙	<p>八開顯位顯妙位者，若破三顯一，相待之意，可得如前。</p> <p>即三是一，絕待之意，義則不爾。何者？昔權蘊實，如華含蓮。開權顯實，如華開蓮現。離此華已，無別更蓮。離此顯已，無別更妙。何須破顯往妙？但開權位，即顯妙位也。</p> <p>開生死顯心者，明凡夫有反覆，易發菩提心。生死即涅槃，無二無別，即顯是妙也。</p> <p>若始從凡夫，發析、體、別、圓四心者，亦是四位初心，皆是因緣所生心，即此因緣即空即假即中，與圓初心無二無別。</p> <p>諸初心是乳，顯妙即是置毒乳中，即能殺人。殺有奢促：若按位而妙，即成假名妙；若進入方便，成相似妙；若進入理，即成分真妙(云云)。</p> <p>若開六度權位行者，檀即因緣生法，即空即假即中，開檀得見佛性。乃至般若，亦復如是。亦名置毒乳中，即能殺人。</p> <p>按位，即假名妙；若進方便，成相似妙；若進入理，成分真妙(云云)。</p> <p>方便聲聞未入位者，開權顯實亦如是。</p> <p>三藏斷結位，若未開權，永無反覆，如焦種無芽。</p> <p>今開析空即假即中，如置毒酪中亦能殺人。</p> <p>按顯即妙，是相似位；若進入，隨位判妙也。</p> <p>次開通教二乘、菩薩，亦如是。</p> <p>出假菩薩位者，決了此假，假即是中，如置毒生酥，而能殺人。</p> <p>按顯即妙，是相似位；若進入，隨位判妙。</p> <p>若開別教十信位者，同前。</p> <p>若開十住者，同二乘(云云)。若開十行位者，同通教出假菩薩。</p> <p>若開十回向伏無明位，即此而中，是名置毒熟酥，即能殺人。按顯即妙，是相似位；若進入，隨位判妙。</p> <p>若登地之位，不決了者，只是拙度之位。今決此權，令得顯實，即是置毒醍醐而殺於人。按顯即妙，是十住位；若進入，隨位判妙。</p> <p>若決諸權，或按位妙，或進入妙，無顯可待，同成一妙，其義已顯。</p> <p>今更譬說，譬如小國大臣，來朝大國，失本位次，雖預行伍，限外空官。若大小學臣，心膂憑寄，爵乃未高，他所敬貴。</p> <p>諸教諸位，決顯入妙，雖得入流，欲比圓教八妙，猶是從鈍中來。圓教發心雖未入位，能知如來秘密之藏，即喚作佛。</p> <p>初心尚然，何況後位乎(云云)？</p>	辰九、引經	<p>九引涅槃五譬成四教位，若不將四教釋譬，譬不可解。</p> <p>若非五譬判四教位，取信為難。</p> <p>若信經文，則位義易曉，解諸位意，彼譬泠然。</p> <p>彼此相須，可謂兼美者也。</p> <p>彼文雲：“凡夫如乳，須陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿羅漢、支佛、佛如醍醐。”此譬三藏五位。</p> <p>何者？凡夫全生，未能除惑，菩薩亦爾，但得如乳。</p> <p>須陀洹破見，革凡成聖，如乳變為酪。</p> <p>斯陀含侵六品思，故如生酥。阿那含欲界思盡，故如熟酥。</p> <p>阿羅漢、支佛、佛皆斷三界見思盡，故同稱醍醐。</p> <p>故釋論雲：“聲聞經中稱阿羅漢地為佛地。”故共為一味也。</p> <p>問：此經以三藏菩薩為上草，彼經云何以菩薩為乳味？</p> <p>答：經取化他邊強，喻之上草。此中自證力弱，同凡夫為乳味(云云)。</p> <p>三十二雲：“凡夫如雜血乳，須陀洹、斯陀含如淨乳，阿那含如酪，阿羅漢如生酥，支佛、菩薩如熟酥，佛如醍醐。”此譬通教五位也。</p> <p>凡夫不斷惑，乳猶雜血。</p> <p>二果侵思未多，同初果如乳。三果欲思已盡，故如酪。</p> <p>四果見思俱盡，如生酥。</p> <p>支佛智利侵習，小勝聲聞，故共菩薩如熟酥。十地名佛地，即是醍醐。</p> <p>前以菩薩同凡味，故知是三藏。</p> <p>今以菩薩同支佛，故知是通。若不作通釋，譬義何由可解(云云)？</p>
--	---	--------------------	--------	--	-------	--

表 5-11：(19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十	辰九、引經	【卷五之三】	<p>第九卷：“凡夫佛性，如牛新生，血乳未別；聲聞佛性，如清淨乳；支佛如酪；菩薩如生熟酥；佛如醍醐。”此譬別教五位。</p> <p>乳譬無明，血譬四住，凡夫具此，故言雜血。十住已斷四住之血，與二乘齊，故言聲聞如乳。十住後心，理明智利，類支佛侵習，故言如酪。十行破塵沙，如生酥；十回向破界外塵沙，如熟酥，故言菩薩如生熟酥。登地破無明，顯佛性，得一身無量身，百佛世界，八相作佛，故言佛如醍醐。</p> <p>二十五雲：“雪山有草，名為忍辱。牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>牛喻凡夫，草喻八正。能修八正，即見佛性，名得醍醐。此譬圓教，行大直道，觀一切眾生即涅槃相，不復可滅。</p> <p>圓信圓行，不由歷別，於一生中即入初住，得見佛性。</p> <p>如牛食忍草，不歷四味，草出醍醐，故知圓教意也。</p> <p>忍草譬境妙，牛譬智妙，食者譬行妙，出醍醐譬位妙，此圓意也。牛食餘草，血乳轉變，歷四味已，方成醍醐，餘方便教，境智行位，皆麤意也。</p> <p>前四譬即有四處明醍醐，四教明佛智各異，俱既稱佛，同指佛智以為醍醐。藏通二佛不明中道，但取果頭佛二諦智為醍醐。別教登地破無明，即能作佛，以中道理智為醍醐。圓教初住得中道智，亦稱為醍醐。</p> <p>瓔珞雲“頓悟世尊”，即此初住智為醍醐也。</p> <p>前兩醍醐，是權非實，故有教而無人；別教醍醐，名權理實；圓教醍醐，名理俱實。以是義故，前三位五味皆麤，圓教一味皆妙。</p> <p>第二十七捲雲：“譬如有人置毒乳中，則能殺人；乃至醍醐，亦能殺人。”此譬兩用。</p> <p>一通約漸頓明不定教，處處皆得見佛性也；二約行不定。</p> <p>行人心行譬之如乳，實相智譬之以毒，毒有殞命之能，此智有破無明之力。久遠劫來，說實相毒置於凡夫心乳，毒慧開發，不可為定。或於初味發，或於後味發，不得次第往判，故言置毒乳中，乃至醍醐，遍五味中悉有殺義。</p> <p>若眾生始於凡地，得聞華嚴，即便見理入佛慧者，此是血乳殺人。若先得十住，今華嚴得悟，即是酪中殺人。十行悟者，是生酥殺人。十回向悟者，是熟酥殺人。諸地更悟，是醍醐中殺人。若過去先是圓教中假名、相似之位，今聞華嚴得悟者，亦是乳中殺人，亦是酪、生熟等酥中殺人。若先是諸住、諸行等位，今更聞華嚴，得增道損生，即是於醍醐中殺人(云云)。</p> <p>若歷三藏教中，凡夫及方便位，及菩薩位，聞三藏教，於中即能密見中道，即是乳中殺人。若四果位，密見中道，即是酪中殺人。顯露教中無此事也！</p> <p>若通教中，凡夫及三乘方便位，若聞通教，密見佛性，即是乳中殺人。</p> <p>若入位者，秘密而去，即是酪中殺人。</p> <p>若菩薩道種智中去，即是生酥殺人。</p> <p>九地中去，即是熟酥殺人。十地中去，即是醍醐中殺人。</p> <p>通教聲聞，但有秘密中殺人，無顯露不定殺也。</p> <p>若歷別教中，十信聞教去，即是乳中殺人。三十心中去，即是酪殺人，生酥、熟酥等殺人。登地去，即是醍醐殺人也。</p> <p>若圓教中發始聞經，即破無明，見佛性，是乳中殺人。</p> <p>六根清淨去，是酪、生熟酥等殺人。若初住去，是醍醐殺人。</p> <p>若有行人，歷諸教四譬五味，過已方得入圓教醍醐中殺人者，此是破三顯一，相形待為妙。</p> <p>若置毒乳中，味味悉殺人者，此是開權顯實，於一切法中即見中道。</p> <p>故文雲：“汝等所行是菩薩道。”不須更改途易轍而求真實，即麤見妙，故以置毒為喻。</p> <p>諸經悉有秘密置毒之妙，而未有顯露歷味入妙，亦無顯露決麤即妙。</p> <p>至此法華，方有二意。</p> <p>同乘寶乘，皆開佛知見，顯露事彰，是故獨稱為妙，其意在此。</p> <p>次第入妙、開麤即妙，各有兩意：按位開入，有增進開入。</p> <p>若言：“決了聲聞法，是諸經之王，聞已諦思惟，得近無上道”，即是按位顯妙；增道損生，即是升進入妙，故法華獨稱妙也。</p>
---	---	-----------------------	-------	--------	--

表 5-12: (19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一實位分十	辰十、妙位始終	<p>十明妙位始終者，真如法中無詮次，無一地二地，法性平等，常自寂然，豈應分別初後始終？</p> <p>良由平等大慧，觀於法界，無有若干；能破若干無明，顯出若干智慧。約此智慧，無始而始，即是初阿；無終而終，即是後荼；無中而論中，即是四十心。雖復差別則無差別，故名不思議位也。</p> <p>如下文雲：“聲聞、緣覺如竹林，新發、不退菩薩等，皆不能知。除諸菩薩眾，信力堅固者。”</p> <p>聲聞、緣覺所不能知，此簡三藏、通教兩種二乘也。</p> <p>三藏菩薩緣真，不及聲聞，聲聞尚不知，此菩薩那得知？</p> <p>通教菩薩入真之智，與二乘不殊，二乘不知，彼菩薩亦不知。</p> <p>今標二乘不知，兩處菩薩亦不能測。</p> <p>發心不知，即指別教十信。不退不能知，即指別教三十心：</p> <p>十住位不退，十行行不退，十回向念不退，此三不退皆不能知。</p> <p>三藏中不退，尚不及二乘，通教中不退，止等二乘，二乘不知，豈重舉菩薩？</p> <p>今標發心、不退者，則擬別教中人也。信力者，是假名位。</p> <p>堅固者，是鐵輪位。如此等位，聞經即解，故得為妙，似位之始也。</p> <p>初開佛知見，乘是寶乘，遊於東方，即是真位之始也；三方是中位；直至道場，過荼無字可說，即是終位也。</p> <p>如此諸位，乘何等乘？</p> <p>乘有三種，謂教、行、證。</p> <p>若言是乘從三界出，到薩婆若中住，住有二義，一取證故住，即通教意也；二所乘極故住，即別圓意也。</p> <p>初心憑教所詮，信教立行，得出三界。</p> <p>無明未破，未有所證，故不見真，但乘教乘來至此耳。</p> <p>我圓教中，其誰是耶？</p> <p>謂五品弟子，能善發大心，長別三界苦輪海，即其人也。</p> <p>教乘既息，證乘未及，以似解慧，進修眾行，則以行為乘。</p> <p>從方便三界中出，到初住薩婆若中住。</p> <p>我圓教中，其誰是耶？謂十信心六根淨者，即其人也。</p> <p>初住乃至等覺更增道損生者，此以證為乘。</p> <p>從因緣三界，乃至無後三界中出，到妙覺中，過荼無字可說，故言到薩婆若中住。</p> <p>前來諸乘，猶有上法，不得稱住。荼無上法，是故言住。</p> <p>住無住處，即妙位之終。</p> <p>複次別教十住破見思，是行三百由旬，十行破塵沙為四百，十回向伏無明為五百，十地斷無明，此分見中道，即為寶所也。</p> <p>圓教六根清淨時是行四百，破無明入初住是行五百。</p> <p>二乘聞經破無明惑，開佛知見得記作佛者，即是決了諸麤位，過五百由旬來入初住，即是妙位之始，得於證乘，遊於東方也。</p> <p>若至本門中增道損生，更乘證乘遊於南方，是進入十行位也；西方是進入十回向；北方是進入十地也。</p> <p>又如文雲：“說是如來壽命長遠時，六百八十萬億那由他恆河沙人，得無生法忍”，即是十住。</p> <p>“復千倍菩薩，得聞持陀羅尼”，即十行。</p> <p>“復有一世界微塵數菩薩，得樂說辯才”，即十回向。</p> <p>“復有一世界微塵數，得旋陀羅尼”，即初地。</p> <p>“三千大千微塵得不退”，即二地。</p> <p>“二千國土微塵，能轉清淨法輪”，即三地。</p> <p>“小千國土微塵，八生當得菩提”，即四地。</p> <p>七生當得，即五地。六生當得，即六地。五生當得，即七地。</p> <p>“四生當得”，即八地。“三生當得”，即九地。“二生當得”，即十地。</p> <p>“一生當得”，即等覺。過此一生，即是過荼無字，即是妙覺地，妙位之終也。</p> <p>將前列位中引法華經文，入此中共作一科者，即不煩也。</p>
---	---	-----------------------	---------	---

表 5-13: (19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅五、第五三法妙分七	卯一、總明三軌	<p>第五三法妙者，斯乃妙位所住之法也。 言三法者，即三軌也。軌名軌範，還是三法可軌範耳。 此即七意，一總明三軌，二歷別明三軌，三判麤妙，四開麤顯妙，五明始終，六類三法，七悉檀料簡。</p>
				<p>一總明三軌者，一真性軌，二觀照軌，三資成軌。 名雖有三，只是一大乘法也。 經曰：“十方諦求，更無餘乘，唯一佛乘。”一佛乘即具三法，亦名第一義諦，亦名第一義空，亦名如來藏。此三不定三，三而論一，一不定一，一而論三，不可思議，不併不別，伊字天目。 故大經雲：“佛性者，亦一，非一，非一非非一。”亦一者，一切眾生悉一乘故，此語第一義諦；非一者，如是數法故，此語如來藏；非一非非一，數非數法不決定故，此語第一義空。而皆稱亦者，鄭重也，只是一法，亦名三耳。故不可單取，不可復取，不縱不橫，而三而一。 前明諸諦，若開若合，若麤若妙等，已是真性軌相也；前明諸智，若開若合，若麤若妙，是觀照軌相也；前明諸行，若開若合，若麤若妙，已是資成軌相也；前明諸位，只是修此三法所證之果耳。 若然，何以重說？ 重說有三義，一者前境智行是因中所乘之三軌，今明乘是大乘，已至道場，證果所住之三軌也。 二者前作境智等名別說，今作法名合說。 三者前直爾散說，不論本末。今遠論其本，即是性德三軌，亦名如來之藏；極論其末，即是修德三軌，亦名秘密藏：本末含藏一切諸法。 從性德之三法，起名字之三法；因名字之三法，修觀行之三法；因觀行之三法，發相似之三法，乃至分證之三法、究竟之三法。 自成三法，化他三法，為是義故，宜應重說也。 私謂：一句即三句，三句即一句，名圓佛乘。記中既從如來藏一句出諸方便，此乃別判，例應通開。非一者，數法故，指此為如來藏，開出三藏中三乘事相方便。非一非非一，不決定故，指此一句為第一義空，開出通教三人即事而真。亦一者，一切眾生悉一乘故，指此一句為第一義諦，開出別教獨菩薩乘。 此諸方便，悉從圓出。故經言：“於一佛乘，分別說三”，即此義也。</p>
			卯二、歷別明三軌	<p>二歷別明三法者，先須識如來開合方便，然後乃解總攬三法為一大乘也。 佛從何法開諸權乘？ 如大經明佛性非一，如是數法，說三乘故。 當知諸乘數法為如來藏所攝，佛於此藏開出聲聞、緣覺及諸菩薩、通、別等乘。 何者？諸乘既是方便，如來藏又是事，從事出方便，故言諸權為如來藏攝耳。又依經故，大經雲：“聲聞僧者，名有為僧。”又云：“六波羅蜜，福德莊嚴。”又云：“聲聞之人，定力多故，不見佛性。” 當知定力即是福德，福德只是有為，勝鬘稱為有漏。 例如界內見思未破，為有起作，故名有為； 取理不當，故名有漏；非智慧法，故名福德。 今以下望上，亦應如是：二乘未破變易，猶是有為； 無明未脫，故言有漏；非中道智，故名福德。 以是故知，方便諸乘悉為資成所攝，皆從大乘一句偏出，非究竟法。故云：“於一佛乘，分別說三”，即此意也。 亦是於一佛乘分別說五，亦是分別說七，亦是分別說九。 若依此釋，如來藏句開出種種方便諸權乘法也。 次歷四教各論三法者。 三藏中以無為智慧名觀照軌，正為乘體；助道成乘具，名資成軌； 正助之乘，斷惑入真，真是真性軌。教來詮此，故以教為乘也。緣覺亦爾。 菩薩以無常觀為觀照，功德肥為資成，坐道場斷結見真為真性。 此教詮真，乘是教乘，從三界中出，到薩婆若中住。 言教已盡，故無教乘。真不能運，故證非乘，故有索車之意(云云)。</p>



表 5-14: (19 表)【卷五之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅五、第五三法妙分七</p>	<p>卯二、歷別明三軌</p>	<p>二通教以真性軌為乘體，何以故？即色是空，事中有理，此理即真，故為乘體；以即空慧為觀照；眾行為資成。</p> <p>此教詮真，乘是教乘，從三界出，到薩婆若中住。菩薩出三界已，用行為乘，淨佛國土，教化眾生，乃至道場，乃可名住。亦是有教無人，無誰住者；亦是教謝證寂，無復運義；亦有索車之意(云云)。</p> <p>三明別教三法者，以緣修觀照為乘體，諸行是資成。以此二法為緣修智慧，慧能破惑顯理，理不能破惑。理若破惑，一切眾生悉具理性，何故不破？若得此慧，則能破惑，故用智為乘體。</p> <p>故大經雲：“無為無漏，名菩薩僧。”即是一地二地，乃至十地智慧，名智慧莊嚴。以此智慧，運通十地，故為乘體。</p> <p>然攝大乘明三種乘，理乘、隨乘、得乘。理者，即是道前真如；隨者，即是觀真如慧，隨順於境；得者，一切行願熏習，燠無分別智，契無分別境，與真如相應。</p> <p>此三意一往乃同於三軌，而前後未融。</p> <p>何者？九識是道後真如，真如無事。智行根本種子，皆在黎耶識中，熏習成就，得無分別智光，成真實性。</p> <p>是則理乘本有，隨、得今有，道後真如方能化物，此豈非縱義？若三乘悉為黎耶所攝，又是橫義，又濫冥初生覺。既縱既橫，與真伊相乖。</p> <p>元夫如來初出，便欲說實，為不堪者，先以無常遣倒，次用空淨蕩著，次用歷別起心，然後方明常樂我淨。</p> <p>龍樹作論，申佛此意，以不可得空洗盪封著，習應一切法空，是名與般若相應。此空豈不空於無明？無明若空，種子安在？淨諸法已，點空說法，結四句相。</p> <p>此語虛玄，亦無住著。如病除已，乃可進食，食亦消化。那得發頭，據阿黎耶出一切法？本之見慢，全自未降，封此新文，若長冰添水。故知彼論，非逗末代重著眾生，乃是界外一途法門耳。</p> <p>又阿黎耶若具一切法者，那得不具道後真如？若言具者，那言真如非第八識？恐此猶是方便，從如來藏中開出耳。</p> <p>若執方便，巨妨真實！若是實者，執之又成語見。多含兒酥，恐將天命(云云)。</p> <p>若能善解破立之意，於諸經論淨無滯著也。</p> <p>四明圓教三法者，以真性軌為乘體。不偽名真，不改名性，即正因常住。諸佛所師，謂此法也。一切眾生亦悉一乘，眾生即涅槃相，不可覆滅。涅槃即生死，無滅不生。故大品雲：“是乘不動不出”，即此乘也。觀照者，只點真性寂而常照，便是觀照，即是第一義空。資成者，只點真性法界，含藏諸行，無量眾具，即如來藏。三法不一異。</p> <p>如點如意珠中，論光論寶。光、寶不與珠一，不與珠異，不縱不橫。</p> <p>三法亦如是，亦一，亦非一，亦非一非非一，不可思議之三法也。</p> <p>若迷此三法，即成三障，一者界內界外塵沙障如來藏，二者通別見思障第一義空，三者根本無明障第一義理。</p> <p>若即塵沙障達無量法門者，即資成軌得顯；若即見思障達第一義空者，觀照軌得顯；若即無明障達第一義諦者，真性軌得顯。</p> <p>真性軌得顯，名為法身；觀照得顯，名為般若；資成得顯，名為解脫。</p> <p>此兩即是定慧莊嚴，莊嚴法身。法身是乘體，定慧是眾具。</p> <p>下文雲：“其車高廣，眾寶莊校。”</p> <p>是名圓教行人所乘之乘，到薩婆若，過茶無字可說。</p> <p>無字可說，亦應無乘可運？若自行運畢，乘義則休。若權化未畢，運他不休。故文雲：“佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴，以此度眾生”，即其義也。</p> <p>譬如御者，運車達到，猶名為車。果乘亦爾，猶名為運。</p> <p>復次何必一向以運義釋乘？若取真性不動不出，則非運非不運；若取觀照、資成，能動能出，則名為運。</p> <p>只動出即不動出，即不動出是動出。即用而論體，動出是不動出；即體而論用，即不動出是動出，體用不二而二耳。</p> <p>例如轉不轉皆阿鞞跋致，動不動皆是毘尼。以是義故，發趣不發趣，皆名為乘也(云云)。</p>
---	--	-------------------	-----------------	---



表 5-15: (19 表)【卷五之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅五、第五三法妙分七	卯三、判麤妙	<p>【卷五之四】</p> <p>三明麤妙者，三藏於有為福德，論三法為乘。  四念處是聞慧，乘於教乘，到四善根；四善根乘於行乘，到見諦；見諦乘於證乘，到無學。  既是權法，出三界外，以真為證，證則不運。  不見實乘，“嗚呼自責，欲問世尊，為失為不失”，即此意也。  半字漸引，非究竟義，是故三法皆麤也。  通教即空慧三法為乘巧，餘意大同。  幹慧地乘於教乘，性地乘於行乘，八人、見地乘於證乘。  此亦偏說，是故為麤。</p> <p>別教以資成資於觀照，觀照開於真性，三法為乘。  十信乘教，十住乘行，十地乘證，到妙覺薩婆若中住。  緣修成即謝，唯真修在。  若爾，資成在前，觀照居次，真性在後。此三豎別，縱非大乘；此三並異，橫非大乘。是方便法，是故為麤也。  圓教點實相為第一義空，名空為縱；第一義空即是實相，實相不縱，此空豈縱？點實相為如來藏，名之為橫；如來藏即實相，實相不橫，此藏豈橫？故不可以縱思，不可以橫思，故名不可思議法，即是妙也。  只點空藏為實相，空縱藏橫，實相那不縱橫？只點空為如來藏，空既不橫，藏那得橫？點如來藏為空，藏既不縱，空那得縱？點實相為空藏，實相非縱非橫，空藏亦非縱非橫。宛轉相即，不可思議，故名為妙。  只點如來藏為廣，點第一義空為高，故言“其車高廣”。如來藏即實相，故其車非廣；第一義空即實相，故其車非高。只實相是空，那得非高？只實相是如來藏，那得非廣？  又點實相為如來藏，故言“眾寶莊校，又多僕從而侍衛之”。點實相為第一義空，故言“有大白牛，肥壯多力，行步平正，其疾如風”。智慧無染，名為白；能破惑故，名多力；中道慧名平正；入無功用故，其疾如風。  不思議三法共成大車，豈有縱橫並別之異？  如是教乘，不縱不橫，五品所乘，到於似解。如是行乘，不縱不橫，似解所乘，到於十住。如是證乘，不縱不橫，十住所乘，到於妙覺薩婆若中住，故名妙乘。  又云：“是乘微妙，清淨第一。”  故瓦官建講，人夢聽者駕乘，闐門而出；彼處建講，人夢黃衣滿路。以相則之，邪正明矣。  若將此麤妙等乘約五味者，乳教一麤一妙，酪教一麤，生酥三麤一妙，熟酥二麤一妙。眾經悉帶縱橫方便，說不縱不橫之真實，故言為麤。今經“正直舍方便”，故加之以妙(云云)。</p> <p>四開麤顯妙者，約大經三句也。  經言：“佛性亦一者，一切眾生悉一乘故。”  此是不動不出之一乘，故具足三法，不縱不橫。夫有心者，皆備此理，而其家大小都無知者，是故為麤。  今示眾生諸覺寶藏，耘除草穢，開顯藏金，“一切無礙人，一道出生死”，“十方諦求，更無餘乘，唯一佛乘”，是故為妙。  經言：“佛性亦非一非非一，數非數法，不決定故。”  若執緣修智慧定能顯理，慧自非理，則照用不明，不見佛性，是故為麤。  今開定執之慧即不決定慧，即慧而理，即理而慧。不執著數，定三定一；不著非數，非三非一。如此乃名無著妙慧，能破一切定相及不定相，亦無能破所破。如輪王能破能安，如日除暗生物，如醫除膜養珠，即是大乘不縱不橫之妙慧也。經言：“佛性亦非一，說三乘故。”  即是三乘、五乘、七乘等，諸方便乘。  若住諸乘，但是事善及以偏真，通入處近，是故為麤。  今若決了諸乘，即是如來藏，藏名佛性。  從人天善乃至別乘，皆不動本法，即是於妙。  當知三句攝一切法，無非佛性，悉皆是妙，無麤可待，即絕待妙也。</p>
---	---	------------	--------	--

表 5-16: (19 表)【卷五之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅五、第五三法妙分七</p>	<p>卯五、明始終</p>	<p>五明始終者，不取五品教乘為始，乃取凡地一念之心具十法界十種相性，為三法之始。</p> <p>何者？十種相性只是三軌，如是體即真性軌；如是性，性以據內，即是觀照軌；如是相者，相以據外，即是福德，是資成軌；力者是了因，是觀照軌；作者是萬行精勤，即是資成；因者是習因，屬觀照；緣者是報因，屬資成；果者是習果，屬觀照；報者是習報，屬資成；本末等者，空等即觀照，假等即資成，中等即真性。直就一界十如，論於三軌。</p> <p>今但明凡心一念，即皆具十法界，一一界悉有煩惱性相、惡業性相、苦道性相。</p> <p>若有無明煩惱性相，即是智慧觀照性相。何者？以迷明故起無明，若解無明即是於明。大經雲：“無明轉即變為明”，淨名雲：“無明即是明”，當知不離無明而有於明。</p> <p>如冰是水，如是是冰。</p> <p>又凡夫心一念即具十界，悉有惡業性相，只惡性相即善性相，由惡有善，離惡無善，翻於諸惡，即善資成。</p> <p>如竹中有火性，未即是火事，故有而不燒。遇緣事成，即能燒物。惡即善性，未即是事，遇緣成事，即能翻惡。如竹有火，火出還燒竹。惡中有善，善成還破惡，故即惡性相是善性相也。</p> <p>凡夫一念皆有十界識名色等苦道性相，迷此苦道，生死浩然。此是迷法身為苦道，不離苦道別有法身。</p> <p>如迷南為北，無別南也。若悟生死即是法身，故云苦道性相即是法身性相也。</p> <p>夫有心者，皆有三道性相，即是三軌性相。</p> <p>故淨名雲：“煩惱之儔為如來種。”此之謂也。</p> <p>若言如是力、如是作者，菩提心發也，即是真性等萌動；如是因者，即是觀照萌動；如是緣者，即是資成萌動。</p> <p>如是果者，由觀照萌動成習因，感得般若習果滿也；如是報者，由資成萌動為緣因，感得解脫報果滿也。果報滿故，法身亦滿，是為三德究竟滿，名秘密藏。</p> <p>本末等者，性德三軌，冥伏不縱不橫；修德三軌，彰顯不縱不橫。冥伏如等、數等、妙等，彰顯如等、數等、妙等，故言等也。</p> <p>亦是空等、假等、中等(云云)。</p>	<p>卯六、類通三法</p> <p>六類通三法者。</p> <p>前以三軌之法，從始以至終，即是豎通無礙。今欲橫通諸法，悉使無礙，類通諸三法。</p> <p>何者？赴緣名異，得意義同，粗通十條，餘者可領。</p> <p>三道、三識、三佛性、三般若、三菩提、三大乘、三身、三涅槃、三寶、三德。</p> <p>諸三法無量，止用十者，舉其大要，明始終耳。</p> <p>三道輪迴，生死本法，故為初；若欲逆生死流，須解三識，知三佛性，起三智慧，發三菩提心，行三大乘，證三身，成三涅槃，是三寶利益一切，化緣盡入於三德，住秘密藏(云云)。</p> <p>一類通三道者，真性軌即苦道，觀照軌即煩惱道，資成軌即業道。</p> <p>苦道即真性者。</p> <p>下文雲“世間相常住”，豈不即彼生死而是法身耶？</p> <p>煩惱即觀照，觀照本照惑，無惑則無照，一切法空是也。</p> <p>文雲：“諸法從本來，常自寂滅相”，即煩惱是觀照也。照，如薪生火。</p> <p>文雲：“於諸過去佛，若有聞一句，皆已成佛道”，又云：“深達罪福相，遍照於十方”，即是聞於體達煩惱之妙句也。</p> <p>資成即業道者，惡是善資，無惡亦無善。</p> <p>文雲：“惡鬼入其心，罵詈毀辱我，我等念佛故，皆當忍是事。”</p> <p>惡不來加，不得用念，用念由於惡加(云云)。</p> <p>又威音王佛所，著法之眾聞不輕言，罵詈打拍，由惡業故還值不輕，不輕教化皆得不退。又提婆達多是善知識，豈非惡即資成？</p> <p>三軌即三道，是為理性行於非道通達佛道；五品，觀行行於非道通達佛道；</p>
---	--	-------------------	---------------	--	---

表 5-17: (19 表)【卷五之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅五、第五三法妙分七</p>	<p>卯六、類通三法</p>	<p>六根清淨，相似行於非道通達佛道；十住去，即分真行於非道通達佛道；妙覺，究竟行於非道通達佛道(云云)。</p> <p>二類通三識者，庵摩羅識即真性軌，阿黎耶識即觀照軌，阿陀那識即資成軌。若地人明阿黎耶是真常淨識；攝大乘人云是無記無明，隨眠之識，亦名無沒識，九識乃名淨識，互諍云云。</p> <p>今例近況遠，如一人心復何定？為善則善識，為惡即惡識，不為善惡即無記識，此三識何容頓同水火？只背善為惡，背惡為善，背善惡為無記，只是一人三心耳。</p> <p>三識亦應如是，若阿黎耶中有生死種子，熏習增長，即成分別識；若阿黎耶中有智能種子，聞熏習增長，即轉依成道後真如，名為淨識；若異此兩識，只是阿黎耶識。此亦一法論三，三中論一耳。</p> <p>攝論雲：“如金土染淨，染譬六識，金譬淨識，土譬黎耶識。”明文在茲，何勞苦諍？</p> <p>下文“譬如有人至親友家，醉酒而臥”，豈非阿黎耶識？世間狂惑，分別之識，“起已遊行，以求衣食”，豈非阿陀那識？聞熏種子，稍起增長，“會遇親友，示以衣珠”，豈非庵摩羅識？</p> <p>庵摩羅識，名無分別智光，若黎耶中有此智種子，即理性無分別智光；五品，觀行無分別智光；六根清淨，相似無分別智光；初住去，分真無分別智光；妙覺，究竟無分別智光，麤妙(云云)。</p> <p>三類通三佛性者，真性軌即是正因性，觀照軌即是了因性，資成軌即是緣因性。</p> <p>故下文雲：“汝實我子，我實汝父”，即正因性；又云：“我昔教汝無上道故，一切智願猶在不失”，智即了因性，願即緣因性。又云：“我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛”，即正因性；是時四眾以讀誦眾經，即了因性；修諸功德，即緣因性。又云：“長者諸子，若二十，乃至三十”，此即三種佛性。又云：“種種性相義，我已悉知見”，既言種種性，即有三種佛性也。</p> <p>若知三軌即三佛性，是名理佛性；五品，觀行見佛性；六根，相似見佛性；十住至等覺，分真見佛性；妙覺，究竟見佛性，是故稱妙(云云)。</p> <p>四類通三般若者，真性是實相般若，觀照是觀照般若，資成是文字般若，具如上釋境、智、行三妙之相。</p> <p>故下文雲：“止止不須說，我法妙難思”，又云：“是法不可示，言辭相寂滅”，即實相般若；“我及十方佛，乃能知是相”、“唯佛與佛，乃能究盡”，又云：“我所得智慧，微妙最第一”，即觀照般若；又云：“我常知眾生，行道不行道，隨應所可度，為說種種法”，若干言辭，隨宜方便，即是文字般若。又云：“如來知見，廣大深遠”，廣大深遠，即實相般若；如來知見稱廣大深遠，即觀照般若；若言“方便知見，皆已具足”，即文字般若。故知三軌，亦三般若之異名耳。</p> <p>若三智在三心，屬三人，是則為麤。三智在一心中，不縱不橫，是則理妙；五品，觀行三般若；六根淨，相似三般若；四十心，分真三般若；妙覺，究竟三般若也。</p> <p>五類通三菩提者，真性軌即實相菩提，觀照軌即實智菩提，資成軌方便菩提。</p> <p>故下文雲：“我先不言汝等皆得阿耨三菩提”、“非實非虛，非如非異，不如三界見於三界”，即實相菩提；“我成道已來，甚大久遠”，即實智菩提；“我說少出家，近伽耶城，得三菩提”，即方便菩提。</p> <p>若就弟子明三菩提者，“若我遇眾生，儘教以佛道”，即實相菩提；“安住實智中，我定當作佛”，又云：“佛子行道已，來世得作佛”，“乘是寶乘，直至道場”，即是修成實智菩提；授八相記，即方便菩提。</p> <p>不一異者，名之為如。不決了名麤，決了名為妙。</p> <p>一切眾生，理性菩提；五品，名字菩提；六根，相似菩提；四十一位，分真菩提；妙覺，究竟菩提(云云)。</p> <p>六類通三大乘者，真性即理乘，觀照即隨乘，資成即得乘。</p> <p>故下文雲：“佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴。”</p> <p>住大乘即理乘，定慧莊嚴即隨乘，所得法即得乘。</p> <p>“佛自住大乘”是理乘，“於道場知己”是隨乘，“導師方便說”是得乘。</p>
---	--	-------------------	----------------	--

表 5-18: (19 表)【卷五之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅五、第五三法妙分七</p>	<p>卯六、類通三法</p>	<p>又“舍利弗以本願故，說三乘法”，是得乘、隨乘；又“是乘微妙，清淨第一”，是理乘。</p> <p>“於一佛乘”，是理乘；“分別說三”，是得乘、隨乘。</p> <p>不縱不橫妙、開麤妙，歷七位(云云)。五品，名字乘；六根，相似乘；四十一位，分真乘；妙覺，究竟乘(云云)。</p> <p>七類通三身者，真性軌即法身，觀照即報身，資成即應身。</p> <p>若新金光明雲：“依於法身得有報身，依於報身得有應身。”此即如前所明，依於境妙得有智妙，依於智妙得有行妙。彼文雲：“佛真法身，猶如虛空。應物現形，如水中月。”報身即天月。</p> <p>此文雲“佛自住大乘”，即是實相之身，猶如虛空；“定慧力莊嚴”，慧如天月，定如水月。又云：“唯佛與佛乃能究盡諸法實相”，即是法身；“我所得智慧，微妙最第一”，即是報身；“名稱普聞”，即是應身，又非生現生等，是應身也。“或示己身”，即法身、報身；或示他身，即報、應。“我以相嚴身，光明照十方，為說實相印”，實相印即法身，照十方即應身，相嚴身即報身。又“深達罪福相，遍照於十方”，即報身；“微妙淨法身”，即法身；“具相三十二”，即應身。</p> <p>三軌名異，義即三身。</p> <p>故普賢觀雲：“佛三種身，從方等生。”法界性論雲：“水銀和真金，能塗諸色像，功德和法身，處處應現往。”</p> <p>若此三身，不縱不橫妙，決了三身，入法身妙，歷七位妙(云云)。</p> <p>八類通三涅槃者，地人言：但有性淨、方便淨，實相名為性淨涅槃，修因所成為方便淨涅槃。</p> <p>今以理性為性淨涅槃；修因所成為圓淨涅槃，此則義便；薪盡火滅，為方便淨涅槃，此文便。</p> <p>若將修因所成為方便涅槃者，以薪盡火滅為何等涅槃？故知應有三涅槃。</p> <p>三涅槃即是三軌。</p> <p>文雲：“是法不可示，言辭相寂滅”，又云：“諸法從本來，常自寂滅相”，是性淨涅槃；又云：“皆以如來滅度而滅度之”，即圓淨涅槃，又云：“我成佛已來，甚大久遠，久修業所得，慧光照無量”，亦是圓淨涅槃；數數唱生，處處現滅，“於此夜滅度，如薪盡火滅”，豈非方便淨涅槃？</p> <p>大經題稱大般涅槃，翻為大滅度，大者其性廣博，即據性淨；度者，到於彼岸，智慧滿足，即據圓淨；滅者，煩惱永盡，斷德成就，即據方便淨。此三涅槃，即是三軌也。</p> <p>九類通一體三寶者，真性即法寶，觀照即佛寶，資成即僧寶。</p> <p>故法性不動，名不覺；佛智契理，故佛名為覺；事和理和，故僧名和合。思益雲：“知覺名為佛，知離名為法，知無名為僧。”此是一體三寶。</p> <p>故下文雲：“佛自在大乘”，佛是佛寶，大乘是法寶；“如其所得法，以此度眾生”，即是與理和，復與眾生和，即是僧寶。“世間相常住”，名法寶；“於道場知己”，名佛寶；“導師方便說”，上與理和，下與眾生和，名僧寶。</p> <p>一體三寶，非一之一，不三之三，此之三不縱不橫，稱之為妙。歷七位(云云)。</p> <p>十類通三德者，大經三德共成大涅槃，此經三軌共成大乘。</p> <p>彼明法身德，此雲實相，彼雲“佛性者亦一，一切眾生悉一乘故”，亦是指實相為一乘。彼處明般若德，此經明“其智慧門，難解難入”、“我所得智慧，微妙最第一”，乃至“決了聲聞法，是諸經之王”，皆是般若。</p> <p>彼經明解脫德，此經明數數示現，現生現滅，隨所調伏眾生之處，自既無累，令他解脫，乃至收取萬善事中功德，悉得證果，豈非解脫？</p> <p>二經義合，碌碌之徒，隨名異解，譬聞天帝，不識僑屍。</p> <p>唯知涅槃佛性之文，不見雙樹有一乘之旨。</p> <p>彼文親說佛性亦一，一即一乘。</p> <p>而人云：此乃涅槃一乘是佛性，法華一乘非佛性。</p> <p>若言法華不明佛性者，涅槃不應遙指雲：“八千聲聞於法華中得受記莢，如秋收冬藏，見如來性，更無所作。”</p> <p>而人云：涅槃有遙指之文，此中無佛性之語。</p>
---	--	-------------------	----------------	--

表 5-19：(19 表)【卷五之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅五、第三法妙分七</p>	<p>卯六、類通三法</p>	<p>今據此文，“種種性相義，而我皆已見”，既言種種，何獨簡於佛性耶？又“世間相常住，於道場知己，導師方便說”，豈非佛性之文耶？論雲：“佛性水”、“常不輕知眾生有佛性”。</p> <p>又涅槃三德為秘密藏，“安置諸子秘密藏中，我亦不久當入其中”，此即自他俱入秘密。</p> <p>此經雲：“佛自住大乘，以此度眾生，終不以小乘，濟度諸眾生”、“悉以如來滅度而滅度之”，如是自他俱入如來滅度，滅度只是涅槃，涅槃只是秘密。</p> <p>釋論雲：“法華為秘密藏。”</p> <p>兩經文義，宛宛恆同，何故諸人，苟欲抗異？</p> <p>若文義舛隔，作同想無罪。今文義本合，離之何福？</p> <p>但涅槃以佛性為宗，非不明一乘義。</p> <p>今經以一乘為宗，非不明佛性義。</p> <p>赴機異說，其義常通也。</p> <p>若三德縱橫即是麤，不縱橫即是妙，歷七位(云云)。</p> <p>七悉檀料簡者，問：十種三法及餘一切皆是三軌者，唯應三軌，何意異說？</p> <p>答：眾生機宜不同，應隨機設逗，悉檀方便引接耳。</p> <p>隨俗故異，稱便宜故異，逐對治故異，令人入道故異。</p> <p>朝三暮四，撫眾狙而皆悅；</p> <p>苦塗水洗，養嬰兒以適時。</p> <p>善巧赴機，故方圓任物。</p> <p>譬千車而同轍，豈守一而疑諸？</p> <p>今通用四悉檀，歷十法論妙不妙。</p> <p>具說三軌，共成大乘，大乘之中，備有三法及一切法，不相混亂，即是世界悉檀；</p> <p>資成資發智慧，以生善故，是為人悉檀；</p> <p>觀照破惑，諸惡滅故，是對治悉檀；</p> <p>真性實理，為第一義悉檀。</p> <p>一段眾生宜以大乘名說，得四利益也。</p> <p>備說三德為大涅槃，雖三點上下而無縱，表裡而無橫，一不相混，三不相離，即世界悉檀；</p> <p>善則殃譽不幹，故得挺然累表，是故解脫，即為人悉檀；</p> <p>般若如金剛，隨所擬皆碎，即是對治悉檀；</p> <p>法身即第一義也。</p> <p>一段眾生聞三德名，即獲四利矣。</p> <p>舉初舉後，中間例然。</p> <p>次明妙不妙，論雲：“三悉檀是世諦心所行處，可破可壞；</p> <p>第一義悉檀是心不行處，諸佛聖人心所得法，不可破壞，即是真諦。”</p> <p>若然者，此四悉檀為二諦所攝，更有中道，復云何攝？</p> <p>若不攝中，但是藏通之意，此悉檀為麤。</p> <p>今言俗有真無，是隔異法，便是三悉檀心所行處，可破可壞。</p> <p>中道第一義非有非無，有無不二，則無隔異，無異即真諦。</p> <p>前三悉檀所通，止至化城，化城非實，故可破可壞，可壞為麤。</p> <p>今中道無異，又通至寶所，無能過，無能滅，故不可壞，稱之為妙。</p> <p>若餘經說中道第一義悉檀，與此經不殊。</p> <p>但餘經帶阿羅漢所得，為第一義悉檀，故不稱妙。</p> <p>此經“正直舍方便”，但有圓實四悉檀，是故為妙。</p> <p>若不決三悉檀入第一義，是復為麤。</p> <p>若決一一悉檀皆有第一義者，是則為妙。</p> <p>五品弟子，假名四悉檀；</p> <p>六根淨，相似四悉檀；</p> <p>初住至等覺，分真四悉檀；</p> <p>妙覺，究竟四悉檀，是故稱妙。</p> <p>此五番明妙，從因至果以辨自行妙，半如意珠竟。</p>
---	--	------------------	----------------	--

表 6-1: (19 表)【卷六之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅六、第六感應妙分二【卷六之一】	卯一、來意	<p>第六明感應妙者，上來四妙名為圓因，三法秘藏名為圓果。</p> <p>境妙究竟顯，名毘盧遮那；智妙究竟滿，名盧舍那；行妙究竟滿，名釋迦牟尼。三佛不一異、不縱橫，故名妙果。</p> <p>釋論雲“稽首智度無子佛”者，果地圓極，非復因位，故稱無子。</p> <p>果智寂照，有感必彰，故明感應妙也。</p>
				<p>即為六，一釋感應名，二明相，三明同異，四明相對，五明麤妙，六明觀心。</p>
				<p>釋名又三，一釋名，二四悉檀帖解，三料簡。</p> <p>釋名者，正法華雲：“無數世界，廣說經法，世尊所為，感應如是。”今故用為名。</p> <p>而經中機語、緣語，並是感之異目。悉語眾生，且從機釋，義則易見，緣、感例可解。</p> <p>機有三義，一者機是微義，故易雲：“機者，動之微，吉之先現。”又阿含雲：“眾生有善法之機，聖人來應”也。眾生有將生之善，此善微微將動，而得為機。若將生善為機，此語為促。今明可生之善，此語則寬。如弩有可發之機，故射者發之，發之則箭動，不發則不前。眾生有可生之善，故聖應則善生，不應則不生，故言機者微也。</p> <p>二者古注楞伽經雲：“機是關義。”何者？眾生有善有惡，關聖慈悲，故機是關義也。</p> <p>三者機是宜義，如欲拔無明之苦，正宜於悲；欲與法性之樂，正宜於慈，故機是宜義也。</p> <p>次明應者，亦為三義，一者應是赴義，既言機有可生之理，機微將動，聖人赴之，其善得生，故用赴而釋應。</p> <p>二者應是對義，如人交關，更相主對。若一欲賣，一不欲買，則不相主對。若賣買兩和，則貿易交決，貴賤無悔。今以眾生譬買，如來譬賣，就機以論關，就應以論對，故以對釋應也。</p> <p>三者應是應義，既言機是於宜，宜何等法，應以慈悲之法，是善惡所宜，悲則宜救苦，慈則宜與樂。隨以何法，應其所宜，故以應釋應也。</p> <p>二明四悉檀帖釋者，機應各有三義，即四悉檀意也。</p> <p>若微以釋機，赴以釋應者，是赴樂欲之心也。何但心善可生名之為欲？如草木無心，亦稱可生、欲生、將生！</p> <p>故知赴此善生，是隨樂欲，即世界悉檀明機應也。若關以釋機，對以釋應，更相對當，以悲對其苦機，以慈對其善機者，即是隨對治悉檀以明機應也。</p> <p>次以宜釋機，以應釋應者，即是為人、第一義也：宜以如此等法，與其機感相宜，宜生事善，即為人悉檀；宜生理善，即是第一義悉檀也。</p> <p>三料簡者，問：何意於理善稱第一義悉檀耶？</p> <p>答：理善明生，理暗必滅，終不理惡滅，方始理善生，故於理善稱第一義悉檀也。若事善生，事惡未必去，事惡去，事善未必生，事是隔別，對治悉檀正是藥病相對，故不於中開第一義悉檀，其意在此。</p> <p>問：眾生機，聖人應，為一為異？若一，則非機應；若異，何相交關而論機應？</p> <p>答：不一不異。理論則同如，是故不異；事論有機應，是故不一。</p> <p>譬如父子，天性相關，骨肉遺體，異則不可；</p> <p>若同者，父即子，子即父，同又不可，只不一不異而論父子也。</p> <p>眾生理性與佛不殊，是故不異；</p> <p>而眾生隱，如來顯，是故不一，不一不異而論機應也。</p> <p>又同是非事非理故不異；</p> <p>眾生得事聖人得理，又聖人得事凡夫有理，故論異(云云)。</p> <p>問：為用法身應？為用應身應？</p> <p>若應身應，應身無本，何能應？若用法身應，應則非法。</p> <p>答：至論諸法，非去來今，非應非不應而能有應，亦可言法應，亦可言應應，法應則冥益，應應則顯益。分別冥顯有四義，如後說(云云)。</p>
			卯二、開章解釋分六	辰一、釋感應名

表 6-2: (19 表)【卷六之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅六、第六感應妙分二</p>	<p>卯二、開章解釋分六</p>	<p>辰二、明相</p>	<p>第二明機應相者。約善惡明機相，約慈悲論應相。          若善惡為機，為單為共？          解者不同，或言單惡為機，引經雲：“我為斷一切眾生瘡疣重病。”又云：“如有七子，然於病者心則偏重。如來亦爾，於諸眾生非不平等，然於罪者心則偏重。”又云：“如來不為無為眾生而住於世。”又無記是無明，終屬惡攝，此即單以惡為機。或單以善為機，引大經雲：“我觀眾生，不觀老少中年、貧富貴賤。有善心者，即便慈念。”此則單善為機。          或雲善惡不得獨為機，何者？如金剛後心即是佛，眾善普會，善無過此，此何得為機耶？雖雲佛佛相念，此是通語，而無拔無與，故知單善不得為機。單惡不得為機者，如闡提極惡，不能感佛。大經雲：“唯有一發，不能升身”，即是性德理善，此是通機，終不成感也。          或取善惡相帶為機者，從闡提起改悔心，上至等覺，皆有善惡相帶，故得為機，是故約此善惡明其相也(云云)。          次約慈悲以明應相者，或單以慈為應，經雲：“慈善根力，象見師子。”廣說如涅槃(云云)。或單以悲為應，如請觀音：“或遊戲地獄，大悲代受苦。”或合用慈悲為應，何者？良以悲心燠於智慧，能拔他苦，慈心燠於禪定，能與他樂。下文雲：“定慧力莊嚴，以此度眾生。”論雲：“水銀和真金，能塗諸色像，功德和法身，處處應現往。”豈是水銀、真金單能塗色像耶？當知慈悲合論應也。          問：眾生善惡有三世，何世為機？聖法亦有三世，何世為應？過去已謝，現在不住，未來未至，悉不得為機，亦不得為應，云何論機應耶？          答：若就至理窮核，三世皆不可得，故無機亦無應。故經言：“非謂菩提有去來今，但以世俗文字數故，說有三世。”以四悉檀力，隨順眾生說。          或用過去善為機，故言：“我等宿福慶，今得值世尊。”又如五方便人，過去習方便者，發真則易，不習則難，是故以過去善為機。          或可以現在善為機，故言：“即生此念時，佛於空中現。”          或可以未來善為機，未生善法為令生故；又如無漏無習因，而能感佛也。故大論雲：“譬如蓮華在水，有已生、始生、未生者，若不得日光，翳死不疑。眾生三世善，若不值佛，無由得成(云云)。”          惡亦如是，或以過去之罪，今悉懺悔；現造眾惡，今亦懺悔；未來之罪，斷相續心，遮未來故，名之為救。何者？過去造惡，障現善不得起，為除此惡，是故請佛；又現在果苦報，逼迫眾生，而求救護；又未來之惡，與時相值，遮令不起，故通用三世惡為機。          應亦如是，或用過去慈悲為應，故云：“我本立誓願，欲令得此法。”或用現在慈悲為應者，“一切天、人、修羅，皆應至此，為聽法故”，未度令度也。又用未來為應者，即是壽量中未來世益物也，亦如安樂行品中雲：“我得三菩提時，引之令得住是法中。”          若通論，三世善惡皆為機；別論，但取未來善惡為正機也。何者？過去已謝，現在已定，只為拔未來惡，生未來善耳。          問：若未來為正機者，四正勤意云何？          答：此已屬通意，今更別答者，只為過去惡遮未來善，故勤斷過去惡；只為過去善不增長，增長者即是未來善也。是故四正勤中，言雖過去，意實未來(云云)。          問：未來未有，佛云何照？          答：如來智鑑，能如是知，非下地所知，仰信而已，何可分別？          問：為是眾生自能感？由佛故感？如來自能應？由眾生故應？          答：此應作四句，自、他、共、無因。破是性義悉不可，無此四句故，則無性。無性故，但以世間名字，四悉檀中而論感應能所等。          而能應屬佛，所應屬眾生；能感屬眾生，所感屬佛。          若更翻迭作諸語言，世諦名字則亂，不可分別。雖作如此名字，是字不住，是字無所有故，如夢如幻(云云)。          問：既善惡俱為機者，誰無善惡，此皆應得益耶？          答：如世病者延醫，而有差不差。機亦如是，有熟不熟，則應有遠有近。</p>
---	--	-------------------	------------------	--------------	---



表 6-3: (19 表)【卷六之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅六、第六感應妙分二</p>	<p>卯二、開章解釋分六</p>	<p>辰三、明同異</p>	<p>三明機感不同者，即為三意。 一就四句論不同，二就三十六句論不同，三就十法界論不同。 但眾生根性百千，諸佛巧應無量，隨其種種，得度不同。故文雲：“名色各異，種類若干，如上中下，根莖葉等，隨其種性，各得生長”，即是機應不同意也。 今略言為四，一者冥機冥應，二者冥機顯應，三者顯機顯應，四者顯機冥應。其相云何？ 若過去善修三業，現在未運身口，藉往善力，名此為冥機也；雖不現見靈應，而密為法身所益。不見不聞，而覺而知，是名為冥益也。 二冥機顯益者。 過去殖善，而冥機已成；便得值佛聞法，現前獲利，是為顯益。 如佛初出世，最初得度之人，現在何嘗修行？諸佛照其宿機，自往度之，即其義也。 三顯機顯應者。現在身口，精勤不懈；而能感降。 如須達長跪，佛往祇洹；月蓋曲躬，聖居門闥；如即行人，道場禮懺，能感靈瑞，即是顯機顯應也。 四者顯機冥應者。如人雖一世勤苦，現善濃積；而不顯感，冥有其利。此是顯機冥益。 若解四意，一切低頭舉手，福不虛棄，終日無感，終日無悔。若見喜殺壽長，好施貧乏，不生邪見。若不解此者，謂其徒功喪計，憂悔失理。 釋論雲：“今我疾苦，皆由過去；今生修福，報在將來。”正念無僻，得此四意也。 二就三十六句論機應不同者，前冥顯互論，略舉四句。 若具足辨者，用四機為根本，所謂冥機、顯機、亦冥亦顯機、非冥非顯機。冥是過去；顯是現在；冥顯是過現；非冥非顯是未來，如佛為闡提說法(云云)。 於一句中復為四句，所謂冥機冥應、冥機顯應、冥機亦冥亦顯應、冥機非冥非顯應。餘三機亦如是，四四即成十六句。機既召應，應亦有十六句。 一機而感四應，一應而赴四機，機應各為十六，合成三十二句。就前根本四句，便是三十六句機應也。 三就十法界論機應不同者，只約一人身業機具三十六，約三業即有一百八機。約三世三業，則有三百二十四。一界既爾，十法界即有三千二百四十機應不同。就自行既爾，化他亦然，合則六千四百八十機應。此就歷別十法界如此，若就十法界交互，則增九倍，都六萬四千八百機應也。</p>
				<p>辰四、明相對</p>	<p>四明機應相對者，即有四意。 一明諸有苦樂與三昧慈悲相對，二者機關等相對，三者三十六句相對，四者別圓相對。 諸三昧相對者，諸機乃多，不出二十五有，諸應乃多，不出二十五三昧。 地獄有有善惡之機，關無垢三昧慈悲之應。 論其惡者，即有黑業惡、見思惡、塵沙惡、無明惡，論善則有白業善、即空善、即假善、即中善，是名地獄機也。 無垢三昧慈悲為應者。初修無垢三昧，觀地獄界，因緣觀慈悲、即空觀慈悲、即假觀慈悲、即中觀慈悲。 以因緣觀時，悲拔地獄黑業苦；以因緣觀時，慈與白業樂。以即空觀時，悲拔見思苦；以即空觀時，慈與無漏樂。以即假觀時，悲拔塵沙苦；以即假觀時，慈與道種智樂。以即中觀時，悲拔無明苦；以即中觀時，慈與法性樂。 是為地獄有善惡之機，以關無垢三昧慈悲之應，拔苦與樂，相對義也。 二者機關相對者，地獄界中黑業之惡，有微義，有關義，有宜義。如此三機，即關無垢三昧時慈悲，有赴義，有對義，有應義。地獄白業，亦有六義相對；即空見思、塵沙、無明等善惡，皆具六義相對(云云)。 三者三十六句相對者，地獄黑白業，具有冥機冥應、冥機顯應、顯機顯應、顯機冥應，即關無垢三昧慈悲，冥顯四應，赴於地獄。見思即空，塵沙種智，無明中道等，皆具四機四應，相對(云云)。</p>



表 6-4: (19 表)【卷六之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅六、第六感應妙分二	卯二、開章解釋分六	辰四、明相對	<p>又地獄有冥顯三十六機，即對無垢三昧三十六應(云云)。</p> <p>四者別圓相對者，若地獄有歷別之機，三昧應即歷別。若有圓普之機，三昧應亦圓普。</p> <p>若歷別機起三昧別應，一有業謝，餘有業未必謝；三惡思盡，餘有思未必盡；地獄道種智明，餘有未必明；地獄佛性了了，餘有未必了了。若作圓機圓應者，地獄自在業未究竟，餘有亦未究竟；一有見思未盡，餘有亦未盡；一有道種未明，餘有亦未明；一有佛性未了了，餘有亦未了了。一有了了，餘有亦了了；乃至一有業自在，餘有業亦自在。</p> <p>分別地獄機應相對，如上說。餘二十四有機應相對，例亦如是。</p> <p>問：頗有善機惡應、惡機善應、偏機圓應、圓機偏應不？</p> <p>答：無方適時，亦有此義。淨名雲：“或時現風火，照令知無常”，即惡應於善也。妙莊嚴信受邪惡，三菩薩應為妻子，即善應於惡。</p> <p>圓機偏應者，“一切智願猶在不失”，不失即圓機；教聲聞法，即偏應也。</p> <p>偏機圓應者，先引三車，後與一大，領解雲：“無上寶聚，不求自得”，即其義也。拔樂與苦，例此可知(云云)。</p>
					<p>第五明麤妙者，即為三意。</p> <p>一明機之麤妙，二明應之麤妙，三明開麤顯妙。</p> <p>一機麤妙者，如樂問地獄，此樂因微善，故立世毘曇雲：“人養六畜，飲飴溫清者，在熱地獄得冷間，寒地獄得溫間。”若從此義，樂間得論十法界機。</p> <p>阿鼻無樂間，則無事善，云何具十？然阿鼻有性善不斷故，又近世雖無事善，遠劫或有，惡強善弱，冥伏未發。若遇因緣，發亦何定？是故阿鼻得具十機。即判麤妙，九界機為麤，佛界機為妙。</p> <p>麤機召方便應，此機有熟未熟，方便應有淺有深。機熟者被應，未熟者未應。</p> <p>應淺深者，如從無間得之於間，出地獄至畜生，出畜生至鬼，出三惡至人天，出人天至二乘等。悉是機之生熟，應之淺深，悉屬麤機攝。</p> <p>妙機召究竟妙應，妙機亦有生熟，妙應亦有淺深。如慈童女在於地獄，代人受罪，即得生天。此乃妙機淺熟，近在乎天耳。其餘例可知。</p> <p>二明應有麤妙者，聖人慈悲誓願，願持於行，如物有膠，任運與機相著。故慈善根力，手出師子。若無誓願，雖觀苦樂，不能拔與。</p> <p>以慈力故，隨機麤妙，先熟先應，後熟後應。</p> <p>三藏、通教等聖，亦得有應，但是作意神通。</p> <p>譬如圖寫，經紀乃成，核論無本。</p> <p>何者？灰身滅智，無常住本，約何起應？</p> <p>若別接通，別惑未斷，亦不得應。縱令赴物，皆名麤應也。</p> <p>若別圓兩教，初心伏惑，未能有應。初地、初住三觀現前，證二十五三昧，法身清淨，“無染如虛空，湛然應一切”，無思無念，隨機即對。</p> <p>如一月不降，百水不升，而隨河短長，任器規矩，無前無後，一時普現，此是不思議妙應也。又如明鏡，表裡清澈，一像千像無所簡擇，不須功力，任運像似，是名妙應。此是相待論感應妙也。</p> <p>三開麤顯妙者，若九界機麤，一界機妙，未得法身應麤，得法身應妙者。諸大乘經、華嚴等，明麤妙相隔，二乘不聞不解，如瘧如聾。</p> <p>無量義經明麤妙，從一理出生無量麤妙機應，一理為妙，生出無量為麤。此則從妙出麤，隔而未合。</p> <p>今經無量還為一，此則開權顯實，只麤是妙。何者？本顯一理，作諸方便，方便即是真實，故云：“凡有所作，唯為一事，未曾暫廢。”</p> <p>譬如三草二木，只是一地所生，即是同源機一；一雨所潤，即是同受應一。愚者未解，謂草木四微永非是地。智者了達四微生只是地變，四微滅只是地還，豈有草木而非於地耶？</p> <p>此即開權而顯實，“決了聲聞法，是諸經之王”，九法界機皆佛界機，四聖之應無非妙應也。</p>
					<p>辰六、明觀心</p> <p>第六明觀心，云云。</p>

表 6-5: (19 表)【卷六之一】【卷六之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅七、第七神通妙分四【卷六之二】		<p>第七明神通妙者，此為四意。 一明次第，二名數，三同異，四麤妙。</p>
			卯一、明次第	<p>來意者，前論機應，止是辨其可生可赴之相。 若正論化用益他，即是三輪不思議化。謂身輪、口輪、他心輪。 普門品但有二文，而兼得三意。 遊於娑婆世界，即是身輪；而為說法，即是口輪。 如見蓮華大，知池水深。若見說法大，則知智慧大。 故兩輪兼示他心輪也。又化他多示兩輪，示心輪少。從多但二，故無心輪。 經言：“其見聞者，悉皆得度”也。 示身輪者，即是示藥樹王身、如意珠王身；示口輪者，即是示毒鼓、天鼓。 此是慈悲熏於身口，則有二身示現，二鼓宣揚。 若示心輪，即是示隨自意、隨他意等也。 亦是同於病行、嬰兒行。 上辨機感相關而妙理難顯，應須神通發動，現於瑞相，密表乎理。 世人以蜘蛛掛則喜事來，鴉鵲鳴則行人至。 小尚有徵，大焉無瑞？以近表遠，亦應如是。</p>
			卯二、名數	<p>二名數者，諸經所出，名數不同，今且依六種，謂天眼、天耳、他心、宿命、如意身通、無漏等也。 此六皆稱神通者，如瓔珞雲：“神名天心，通名慧性。”天心者，天然之心也；慧性者，通達無礙也。毘曇亦云：“障通無知若去，即發慧性”也。當知天然慧性與六法相應，即能轉變自在，故名神通。地持力品雲：“神謂難測知，通謂無壅礙。”此解與瓔珞同，天心即是難測知義，慧性即是無壅礙義。 然此六法，修無前後，證無次第，用亦任時，故眾經列次不同也。 釋論雲：“幻術事是虛誑法，法於草木，誑惑人眼，物實不變。神通不爾，實得變法，使物實變。”如地有成水之理，水有成地之義。若金銀得火則融，水遇寒則結。火寒是融結法，結則實結，融則實融。若得天然慧性，則實能如此，變用自在。所變水火，令他實得受用，而非其果報，但是神通一時所作耳。</p>
			卯三、同異	<p>三明神通不同者，鬼道報得通，人能服藥亦得通，外道因根本禪亦發通，諸天報得通。 二乘依背舍、勝處、一切處，修十四變化，發得神通；六度菩薩，因禪得五通，坐道場時能得六通。 通教菩薩因禪得五通，依體法慧得無漏通。 別教地前依禪發五通，登地發正無漏通，任運常照，不以二相見諸佛土。 圓教通者，依今經及普賢觀，以鼻舌兩根以為六數，菩薩處胎經同。他心、宿命入意根攝。 然經文明鼻通最委悉，取其互用無壅；舌根取四辯無礙，“能以一妙音，遍滿三千界”，而不取知味，知味是報法。經雲：“諸根通利，智慧明瞭”也。六根皆智慧，即互用意也。 今雲六根之通，不因事禪而發，此乃中道之真，真自有通，任運成就，不須作意，故名無記化化禪：不別作意，故名無記，任運常明，如阿修羅琴；化復能化，故言化化。中道真通，任運如此，與餘通異。論其修習，皆緣實相常住之理。 文雲：“得是常眼根清淨。”既言是常，即本性清淨常，性無垢染。 毘曇婆沙雲：“六入殊勝，本自爾故。” 鴛掘雲：“所謂彼眼根，於諸如來常，具足無減修，了了分明見。”乃至耳、鼻、舌、身、意，皆“於諸如來常，具足無減修，了了分明聞知”等也。彼者，於佛為自，於眾生為彼。眾生謂為無常，於如來是常也。減修者，依禪而修，名為減修；依實相修，名無減修。不見佛性，名不了了見；若見佛性，名了了見。又見實相理，名了了；識法界事，名分明也。 見有二種，一相似見，二分真見。相似者，如六根清淨中辨。論其真見，如華嚴所明，佛眼、耳、鼻、舌、身、意也。此經中亦明真身通相，所謂普現色身，示一切眾生所喜見身，即是外身通也；現身如琉璃，十方諸佛悉於身中現，即是內現身通也。眼、耳、鼻、舌等，內外示現，亦例如此。是則圓教神通，異於前辨(云云)。</p>

表 6-6: (19 表)【卷六之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅七、第七神通妙分四	卯三、同異	<p>問：若以六根為六通者，云何功德有增減？</p> <p>答：大論四十雲：“鼻舌身同稱覺，眼稱見，耳稱聞，意稱知，三識所知為一，三識所知為別。而三識助道法多，故別說；三識不爾，故合說。又三識但知世間事，故合說；三識亦知世間，亦知出世間，故別說。又三識但無記法；三識或緣善、惡、無記等，又三識能生三業因緣，故別說也。”若例此義，三根種種義強，故有千二百功德；三根力弱，故但八百功德者，蓋一途別說，非經圓意。</p> <p>正法華功德正等，等千。</p> <p>今經顯六根互用，將三根足二百向三根而互用耳。自在無礙，能等如正法華說，能縮如身、眼、鼻之八百，能盈如耳、舌、意千二百。經雲：“若能持是經，功德則無量，如虛空無邊，其福不可限”，互用之意彰矣。</p> <p>四明麤妙者，若言神通度物，非但變己身同其正報，亦變己國土同其依報。如瓔珞雲：“起一切國土應，起一切眾生應”也。</p> <p>若應同正報者，即是示為十法界像也；若應同依報者，即是同十界所依處也。</p> <p>若應同四惡趣者，用觀惡業慈悲，燠無記化化禪，應作地獄等形質，黑髮纏身，猴猿鹿馬，大鷲鷄鳥，修羅等像，各各皆見同其事業。</p> <p>若應人天身者，是用觀善業中慈悲，燠無記化化禪，作善道身。如後身菩薩，正慧托胎，墮地七步，盥洗手足，楊枝自淨，納妃生子，厭世出家。乃至天像，亦復如是，各各皆見同其事業。</p> <p>若應作三藏二乘者，是用析空慈悲，燠無記化化禪，起老比丘像，共僧布薩，律儀規矩，各各皆見同其事業。</p> <p>若應通教者，是用即空慈悲，燠無記化化禪，作體法應，觀無生，習應苦空等，悉不可得，各各皆見同其事業。</p> <p>若應別教者，是用即假即中慈悲，燠無記化化禪，起漸頓應，示修恆沙佛法，各各皆見同其事業。</p> <p>若應圓教者，是用即中慈悲，燠無記化化禪，起圓頓應，示修一中無量，無量中一，皆各各見同其事業。</p> <p>如是應同正報，不可稱計，可以意知，不可以言盡(云云)。</p> <p>若得此意，往望漸頓五味教中用神通者，乳教所用神力，若多若少，但表兩意，一麤一妙；三藏用神力，若多若少，但為一麤；方等用神力，若多若少，三麤一妙；般若用神力，若多若少，二麤一妙。</p> <p>此經神力，若多若少，唯為一妙。</p> <p>所以序品中瑞相有十，鹹皆表妙也。地皆嚴淨，表理妙；放眉間光，表智妙；入於三昧，表行妙；天雨四華，表位妙；栴檀香風，表乘妙；四眾鹹有疑表機，見萬八千土表應，此二明感應妙也；地六種動，表神通妙；天鼓自鳴及而為說法，表說法妙；天龍大眾歡喜，表眷屬妙；又見佛子，修種種行，表利益妙。</p> <p>此用神變，若少若多，俱表妙也。文雲：“今佛入於三昧，是不可思議現希有事。”現希有事，是妙神通也。</p> <p>若應同依報者，有兩意：若國土苦樂，由於眾生，非佛所作，佛但應同而已；若作折伏攝受者，佛鑑機緣，或作苦國，或作樂國，苦樂由佛，不關眾生。</p> <p>今且釋初意。大論雲：“有國土純聲聞僧，或國土純菩薩僧，或菩薩、聲聞共為僧。”或淨或穢，何故差別？皆由乘戒緩急。</p> <p>若戒緩乘亦急亦緩者，即是穢土以聲聞、菩薩共為僧，以戒緩故，五濁土穢；乘亦緩故，是開三乘；乘亦急故，是顯一乘，娑婆是也。</p> <p>戒急乘亦緩亦急者，淨土也，戒急故土無五濁，乘亦緩故開三乘，亦急故顯一，贍養是也。</p> <p>乘緩戒急者，即是淨土，純聲聞為僧，此可知也。</p> <p>戒緩乘急，即是穢國，純菩薩為僧，此亦可知。</p> <p>淨穢差別，悉由眾生，高下苦樂，不關佛也。</p> <p>若作伏攝義者，國由於佛，不關眾生。</p> <p>佛以觀惡慈悲與無記化化禪合，起於穢國，折伏攝受四趣眾生也。</p> <p>以善業慈悲與無記化化禪合，折伏攝受兩趣眾生也。</p> <p>佛以析空六度等慈悲與無記化化禪合，或起於穢國，或起淨國，折伏攝受聲聞、菩薩兩界眾生也。</p>
---	---	------------	-------	---

表 6-7: (19 表)【卷六之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅七、第七神通妙分四</p>	<p>卯四、麤妙</p>	<p>佛以體空慈悲與無記化化禪合，或起淨國，或起穢國，折伏攝受通教聲聞、菩薩兩界眾生也。          佛以歷別慈悲與無記化化禪合，或起穢國、淨國，折伏攝受別界菩薩眾生也。          佛以即中慈悲與無記化化禪合，或起淨國，或起穢國，折伏攝受圓界菩薩眾生也。          如是種種為國不同，皆由如來神力轉變。          今將此依正轉變，待三教作意神通，悉名為麤。譬如圖畫，盡思竭力，終不似真，名之為麤。若明鏡寫容，任運相似，名之為妙。方便神通，譬如麤畫。中道任運，即對即應，譬於淨鏡，故為妙也。          就無記化化禪所作神變，自論麤妙：若為九界眾生，用方便神力作淨作穢，若廣若狹，悉名為麤；若為佛法界眾生，用真實神力，作淨作穢，若廣若狹，悉名為妙。          如經放眉間光，照萬八千土，及三變土田，比餘經神力，何足為多？但為開發大事，故言妙也。          又約五味論麤妙者，乳教一麤一妙，酪教一麤，生酥三麤一妙，熟酥二麤一妙，法華一妙。          又諸經妙同麤異，麤有二種，一難轉麤，二易轉麤。易轉者，於諸經中已得為妙。難轉者，今於法華無復兩麤，但有一妙。          唯一大佛事因緣，曾無他事。假同九界神通，眾生自謂他事，於佛常是佛事。客作自謂賤人，長者審知是子，此即相待神通妙也。          又諸經諸麤神通，隔妙神通者，今經皆開權顯實，同妙神通，是名絕待明妙神通。此略記，不周悉也。</p>
		<p>寅八、第八說法妙分六</p>	<p>卯一、釋法名</p>	<p>第八說法妙者。          “諸法不可示，言辭相寂滅”，有因緣故，亦可說示。          前藥珠二身，先以定動，今毒天二鼓，後以慧拔。          演說一乘，無三差別，皆悉到於一切智地，其所說法，皆實不虛，是故次說法妙。          即為六意，一釋法名，二分大小，三對緣同異，四判所詮，五明麤妙，六明觀心。          釋法名者，三世佛法雖多無量，十二部經收，罄無不盡。          先出達摩鬱多羅，有七種分別，體一，相二，制名三，定名四，差別五，相攝六，料簡七。          體一者，經以名、味、章句為體，經無不然，故體一也。          相二者，長行直說，有作偈讚頌，兩種相別。何者？以人情喜樂不同，有好質言，有好美語，故相別有二也。          制名三者，修多羅、祇夜、伽陀三部，就字句為名，不就所表；          授記等八部，不就所表，又不就字句，從事立稱；方廣一部，名從所表。          何者？修多羅等三部，直說法相，可即名以顯所表。          如苦集滅道，依名即顯所表，故就名以為名也。          授記等經，所表之法，不可但以言說，要寄事方乃得顯。如授記經，從事為名，止明行因得果道理，理託事彰，事以言辨。如法華中與聲聞授記，彰一切皆當得成佛，寄授記以彰所顯，故名授記經（一）。無問自說經者，聖人說法，皆待請問，然亦為眾生作不請之師，故無問自說。又佛法難知，人無能問，若不自說，眾則不知為說不說，又復不知為說何法，故無問自說。乃所以彰所說甚深唯證，是以寄無問自說以彰所顯也（二）。因緣經者，欲明戒法，必因犯彰過，過相彰現，方得立制，此亦託因緣以明所顯也（三）。譬喻經者，法相微隱，要假近以喻遠，故以言借況，寄況以彰理也（四）。本事、本生經者，本事說他事，本生說自生。因現事以說往事，託本生以彰所表，名本事經；託本生以彰所行，名本生經也（五、六）。未曾有經者，說希奇事，由來未有者，未曾有也。示法有大力，有大利益，託未曾有事以彰所表也（七）。論義經者，諸部中言義隱覆，往復分別，得明所顯，寄論義以明理也（八）。故授記等八經，從事立稱。          方廣一部從所表為名者，方廣之理，雖以名說，而妙出名言；          雖寄事以彰，然不可如事而取。          故不就名、不就事，就所表以為名也。</p>

表 6-8: (19 表)【卷六之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅八、第八說法妙分六</p>	<p>卯一、釋法名</p>	<p>定名有四，修多羅名線經，經體是名字，而名從況喻；祇夜、偈陀，當體為名；授記、無問自說、論義等三經，體事合目；自餘從事也。</p> <p>差別者，修多羅有九種。經雲：“從如是至奉行，一切名修多羅。”是則修多羅名通而體總：皆名為經，故名通；就文字經體分為十二部，故體總也。</p> <p>第二就總修多羅中，隨事分出十一部，即對十一部，餘直說法相者，是別相修多羅。</p> <p>三者論義經，解釋十一部經，是則十一部為經本。當知論所解釋前十一部，皆是修多羅。</p> <p>又雜心中修多羅品，亦對論以經為修多羅。</p> <p>又如婆修盤馱解提婆百論，論為經本，亦名論為修多羅。</p> <p>又經雲：“除修多羅，餘四句偈以為偈經。”即對四句偈經，餘長行說者是修多羅。</p> <p>又云祇夜名偈頌修多羅，即對祇夜，頌偈所頌即是修多羅也。</p> <p>又如分別三藏，以敷置理教為修多羅，對別毘尼、阿毘曇也。</p> <p>又如經說：“從佛出十二部經，從十二部經出修多羅。”對十二別教，以通教為修多羅，是九中初二偈亦是也。</p> <p>偈陀者，有四種，如言法華有阿闍婆等偈，涅槃二萬五千偈，是則偈經，復是通總。若四句為偈，一字一句得名為經，非一字一句皆名為偈。但以聖言巧妙，章句成就，數句為偈，故通得名偈。</p> <p>二除修多羅，餘四句為偈。</p> <p>三偈中重頌者名祇夜，當知不重頌偈，名為偈經。</p> <p>四如修多羅通總，隨事充分，別為異部，以直說為修多羅。當知偈中亦隨事充分，若授記、因緣等，別為異部。以不隨事，直爾偈說，名為偈經。</p> <p>祇夜者，名為重頌。頌有三種，一頌意，二頌事，三頌言。</p> <p>頌意者，頌聖意所念法相及事。若頌心所念法相，則名偈陀經；若頌心所念授記等事，則隨事別為異經。</p> <p>頌事，謂授記等事，亦隨所頌事，別為異經。</p> <p>頌言者，若頌隨事之言，隨事別為異經。若頌直說修多羅者，名為重頌祇夜經也。</p> <p>授記者，果為心期名記，聖言說與名授。</p> <p>授記有二種，若與諸菩薩授佛記莧，是大乘中授記。若記近因近果，是小乘中記也。</p> <p>無問自說有二種，一理深意遠，人無能問。</p> <p>二非不可問，但聽者宜聞佛為不請之師，不請之師，不待問自說也。</p> <p>方廣有二種，一語廣，二理廣。</p> <p>相攝者，就修多羅中出十一部。若偈與直說，相對言之，修多羅中得出九部，但無二偈。偈陀中得出十部，但無直說修多羅也。祇夜中得出九部，無修多羅，亦無偈經也。</p> <p>料簡有無，云云。</p> <p>釋法名者，上起教中已說，今標名互有不同，翻譯多異。今依大智論標名者，一修多羅，此雲法本，亦云契經，亦線經；二祇夜，此雲重頌，以偈頌修多羅也；三和伽羅那，此雲授記；四伽陀，此雲不重頌，亦略言偈耳，四句為頌，如此間詩頌也；五優陀那，此雲無問自說；六尼陀那，此雲因緣；七阿波陀那，此雲譬喻；八伊帝目多伽，此雲如是語，亦云本事；九闍陀伽，此雲本生；十毘佛略，此雲方廣；十一阿浮陀達摩，此雲未曾有；十二優波提舍，此雲論議。</p> <p>部者部別，各有類從也。</p> <p>經者，外國雲修多羅，此雲線經。線能貫穿，經能經緯，言能持法，如線如經。</p> <p>然阿毘曇雜心中說修多羅五義者，乃是彼論師解義，非翻名也。</p> <p>世俗亦對緯名經，而訓經為常，如物經互始終，始終時別而物無改異，不改異故名之為常。</p> <p>修多羅者，諸經中直說者，謂四阿含及二百五十戒。出三藏外，諸摩訶衍經直說者，皆名修多羅也。</p>
---	--	-------------------	---------------	---

表 6-9: (19 表)【卷六之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅八、第八說法妙分六</p>	<p>卯一、釋法名</p>	<p>祇夜者，諸經中偈，四五七九言句，少多不定，重頌上者，皆名祇夜也。 和伽羅那者，說三乘、六趣、九道劫數，當得作佛；若後爾所歲，當得聲聞、支佛；後爾所歲，當受六趣報，皆名授記。 夫授記法，面門放五色光，從上二牙出照三惡道，下二牙出照人天。光中演說無常無我，安隱涅槃，遇光聞法者，三途中身心安樂，人中癡殘者差，六慾天厭患欲樂，色天厭禪樂，光照十方，遍作佛事。還遠七匝，從佛足下入是記地獄道，入、髀入、臍入、胸入、口入、眉間入，頂入者，是記佛道。論不見記修羅光，當是開鬼道出修羅，從容在於髀臍之間耳。 伽陀者，一切四言、五言、七九等偈，不重頌者，皆名伽陀也。 優陀那者，有法佛必應說，而無有問者，佛略開問端。 如佛在舍婆提毘舍佉堂上，陰地經行，自說優陀那，所謂：“無我無我所，是事善哉。”是名優陀那。 又如般若中，諸天子贊須菩提所說：“善哉善哉，希有世尊，難有世尊。”是名優陀那。 乃至佛滅後，諸弟子抄集要偈，諸無常偈，作無常品，乃至婆羅門品，皆名優陀那也。 尼陀那者，說諸佛本起因緣，佛何因緣說此事？修多羅中有人問故，為說是事；毘尼中有人犯是事故，結是戒。一切佛語緣起事，皆名尼陀那。 阿波陀那者，與世間相似柔軟淺語，如中阿含長譬喻，長阿含大譬喻、億耳、二十億耳譬喻等。無量譬喻，皆名阿波陀那。 伊帝目多伽有二種，一者結句，言我先許說者，今已說竟；二者更有經，名一目多伽。有人言：因多伽、目多伽，名出三藏及摩訶衍，何等是？如淨飯王強逼千釋令出家，佛選堪得道者五百人將往舍婆提，令離親屬。身子、目連教化，初中後夜，專精不睡，以夜為長；後得道，還本國，從迦毘羅婆林，五十里入城乞食，覺道路為長；時有師子，來禮佛足，為三因緣說偈(云云)。說此三事本因緣，故名一目多伽也。 闍陀伽者，說菩薩本曾為師子，受獼猴寄，攫膾肉買猴子；於病世作赤目魚，施諸病者；或作飛鳥，救於涖溺。如是等無量本生，多有所濟，皆名闍陀伽也。 毘佛略者，所謂摩訶衍般若經、六波羅蜜經、華首、法華、佛本起因緣、雲、法雲、大雲，如是等無量諸經，為得阿耨三菩提故，說此毘佛略也。 阿浮陀達摩者，如佛現種種神力，眾生怪未曾有，放光動地，種種異相，皆名阿浮陀達摩也。 優波提舍者，答諸問者，釋其所以，廣說諸義，如是等問答解義，皆名優波提舍也。佛自說論義經，迦旃延所解，乃至像法凡夫人如法說者，亦名優波提舍經也。</p>	<p>卯二、分大小</p> <p>二明分法大小者，此經指九部為入大之本，則九部是小，三部是大，蓋別語耳。 通而為言，小亦有記荊六道因果，又阿含中亦授彌勒當作佛記，豈非授記經？亦有自唱善哉，無問而說。 聲聞經中以法空為大空，故成論中雲：“正欲明三藏中實義，實義者，空是。”阿毘曇所不申，而成論申於空，空即廣經，當知小乘通具十二部也。 故涅槃雲：“先雖得聞十二部經，但聞名字，不聞其義。今因涅槃，得聞其義。”又云：“先雖得聞十二部經，我意猶謂故不如是大涅槃經。” 大品亦云：“魔作比丘，為菩薩說聲聞十二部經。” 有經言：大小乘各具十二部。若信六部通大小乘，不信六部互不相通。 按此者，即是大小俱有十二部也。 但是小乘中說，非大乘之義。 故別讓三存九。 何者？小乘灰斷，無如意珠身，故無廣經； 假令以法空為廣說之文，小乘根鈍，說必假緣，無天鼓任鳴，少無問自說；雖有授記，記作佛少。 又涅槃第七雲：“九部中不明佛性，是人無罪。” 例此而言，十二部中不明佛性，是人無罪！</p>
---	--	-------------------	---------------	---	--

表 6-10: (19 表)【卷六之二】【卷六之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅八、第八說法妙分六	卯二、分大小	<p>有人言：大乘九部，除因緣、譬喻、論義，大乘人根利，不假此三。斯亦別論。</p> <p>通語大乘，何得無此三經耶？</p> <p>有經言：小乘但讓廣經一部，有十一部。無方廣者，大乘說如來是常，一切眾生皆有佛性，正理為方，包富為廣；又理融無二，亦名為等。</p> <p>聲聞中所無，但十一部耳。</p> <p>若言小乘定有九，不應復有十一部。既取十一，亦通有十二。</p> <p>為緣別說，或讓三，或讓一，以判大小乘(云云)。</p>
			卯三、對緣同異【卷六之三】	<p>三明對緣有異者，緣即是十因緣法所成眾生，而此眾生皆有十界根性，熟者先感。佛知成熟未成熟者，應不失時。</p> <p>若眾生解脫緣未熟，不可全棄，對此機緣，止作人天乘說，不作修多羅等名。故天竺外典，無十二部名，亦無其意。</p> <p>此間儒道，亦無斯名，意義皆闕。</p> <p>若法身為王，示十善道，亦不濫用此名。</p> <p>故地持中，說種性菩薩能自熟，又能熟他。有二乘種性及佛種性者，隨法熟之；無種性者，以善趣熟。善趣熟者，即是其義。種性熟者，如下說。</p> <p>若深觀行者，妙得其意，以邪相入正相，用無礙辯，約邪經外典作十二部義，胡為不得？而非正對緣說也。</p> <p>次約十因緣所成眾生，有小乘根性，對此機說，通則十二，別則或九，或十一(云云)；若對十因緣所成眾生，有菩薩機者，不作別說，但明十二部經。</p> <p>今總論如來對四緣，說十二部法，有兩種四教不同。</p> <p>一者就隱顯共論四教，隱即秘密教，顯即頓、漸、不定教。秘密既隱，非世流佈，此置而不論。</p> <p>若對四法界眾生，通說十二部，別說或九部，或十一部，名漸法說也；若對兩法界眾生，通說十二部，此說頓法也；或對四法界，或對兩法界，或作別說，或但通說，此說不定法也。</p> <p>二者直就顯露漸教中更明四教者，即是三藏、通、別、圓也。三藏教直對三法界，別說或九，或十一；通教對四法界，通說十二部法也；別教對兩法界，通說十二部法；圓教對一法界，通說十二部法。</p> <p>前以無記化化禪，與諸慈悲合，示現身輪，或為國師道士、儒林之宗、父母兄弟，乃至猴猿鹿馬，同事利益，不可稱說。今口輪說者，例如前用諸慈悲，燠無記化化禪，種種不同，百千萬法，不可說不可說。故龍宮象負，滄海研山，八萬四千法藏，不可窮盡。</p> <p>雖復無崖，以十二部往收，罄無不盡也。</p>
			卯四、判所詮	<p>四明所詮者，若委論其意，出四教義中，今略引詮意。</p> <p>若說人天乘，詮界內思議之俗，永不詮真。</p> <p>若為漸教人，別說九部、十一部，乃至通十二部者，初正詮思議之俗諦，旁詮思議之真諦；中正詮思議之真諦，旁詮思議之俗諦；後正詮不思議之真諦，旁詮不思議之俗諦也；乃至雙詮不思議之真俗(云云)。</p> <p>若說頓十二部者，正詮不思議之真，旁詮不思議之俗。</p> <p>若說不定者，此則不可定判其詮。</p> <p>若約漸中四教明詮者，三藏正詮思議真，旁詮思議俗；若為三藏菩薩者，正詮思議俗，旁詮思議真。若通教二乘，正詮思議真，旁詮思議俗；若為通教初心菩薩，同二乘；若為後心菩薩，正詮於俗，旁詮於真。若為別教初心，正詮界內之真俗，旁詮界外之真俗；若為中心，正詮界外之真俗，旁詮界內之真俗；若為後心，雙詮界內外之真俗。若為圓教初中後心，圓詮界外不思議之真俗(云云)。</p>
			卯五、明麤妙	<p>五明麤妙者，即為五，一約理，二約言，三約所詮，四約眾經，五正約此經。</p> <p>一就理妙者，一切諸法無非中道，無離文字而說解脫，文字性離即是解脫，一切所說即理而妙。譬如龍雨雨，而處處不同，或水，或火，或刀杖。</p> <p>理亦如是，理具情乖順耳，乖故為麤，理順為妙。</p> <p>二約言辭者，如佛得道夜，至泥洹夕，常說般若，常說中道，而一音演法，隨類異解。</p> <p>一音巧說，是則為妙；異類殊解，自有麤妙。</p>



表 6-11：(19 表)【卷六之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅八、第八說法妙分六	卯五、明麤妙	<p>三就所詮者，若對六道眾生說人天乘者，此詮有為，能詮所詮俱麤。若對鈍根三藏五門，詮於生滅四諦理，此則能詮所詮俱麤。若通教體法五門，比於三藏析門，體門能詮雖巧，而所詮猶是真諦，所詮亦麤。若別教五門，能詮為麤，所詮中道為妙。若圓教五門，能詮所詮，俱皆是妙也。</p> <p>四就眾經者，華嚴詮別詮圓，三藏詮偏，方等四種詮，般若三種詮，法華唯一詮。</p> <p>又諸經詮妙，與法華不異，而帶麤詮，麤詮不得合妙，是故為麤。法華不爾，“佛平等說，如一味雨”，“正直舍方便，但說無上道”，純是一詮。</p> <p>又云：“昔毀訾聲聞，而佛實以大乘教化”；又云：“汝等所行，是菩薩道”，此則融麤令妙。如此兩意，異於眾經，是故言妙。</p> <p>譬如良醫，能變毒為藥。</p> <p>二乘根敗，不能反覆，名之為毒。今經得記，即是變毒為藥。</p> <p>故論雲：“餘經非秘密，法華為秘密”也。</p> <p>復有本地圓說，諸經所無，在後當廣明(云云)。</p> <p>五正就此經明妙十二部者。</p> <p>如修多羅名直說，今經直說中道佛之智慧，不說六道、二乘、菩薩等法，唯說佛法，故直說為妙(一)。祇夜妙者，重頌長行中道之說耳，故知祇夜亦妙(二)。伽陀者，如龍女獻珠，喜見說偈，孤然特起。此偈明於剎那頃，便成正覺，稱歎於佛，成菩提事；喜見孤起，嘆佛“容顏甚奇妙”，故知孤起伽陀妙也(三)。本事妙者，即是二萬佛所教無上道，不教餘事，即是本事妙也(四)。本生妙者，明十六王子，生身生為王子，法身生為佛子，即是本生妙也(五)。因緣者，結緣覆講大乘，系珠不論小乘人天等緣，是名因緣妙也(六)。未曾有妙者，天華地動、二眉間光、三變土田等，是不可思議，未曾有事妙也(七)。譬喻妙者，經題以法譬為名，譬於開三顯一，何曾譬於餘事？即譬喻妙也(八)。優波提舍妙者，身子問佛，佛答諸佛智慧門。龍女、智積問答，論法華事，智積雲：“我見釋迦經無量劫，方成菩提，不信此女須臾成佛”，此執別疑圓。龍女雲：“佛自證知”，以圓珠獻佛，此以圓答別，此即提舍妙也(九)。無問妙者，如文雲：“無問而自說，稱歎所行道”；“從三昧安詳而起，告舍利弗”，說佛智慧；又“宿世因緣，吾今當說”，即是無問妙也(十)。授記妙者，授三根佛記，皆“安住實智中，為天人所敬”，即授記妙也(十一)。方廣妙者，“其車高廣”、“智慧深遠”等，即是方廣妙也(十二)。</p> <p>當知此經從初直說，乃至優波提舍，十二意足，而皆是妙，此即待麤明說法妙也。</p> <p>開麤顯妙者，昔十二、十一、九部不說實者，今無別實異昔不實，昔但言廣，不明理廣，今開言廣即理廣也。開昔之異，顯今之同，即是絕待明說法妙也。</p>
				<p>卯六、明觀心</p> <p>第六欠觀心(云云)。</p>
				<p>第九眷屬妙者，就此為五，一明來意，二明眷屬，三明麤妙，四明法門，五辨觀心。</p>
				<p>寅九、第九眷屬妙分五</p> <p>卯一、明來意</p> <p>所言次第者，若無說而已，說必被緣，緣即受道人也。已受道故，即成眷屬。譬如父母遺體，攬此成身，得為天性。天性親愛，故名眷；更相臣順，故名屬。</p> <p>行者亦爾，受戒之時，說此戒法授於前人，前人聽聞即得發戒，師弟所由生也。禪亦如是，授安心法，如教修行，即得發定，是為我師，我是弟子。慧亦如是，說諸法門，轉入人心，由法成親，親故則信，信故則順，是名眷屬也。</p> <p>他土餘根皆利，隨所用塵起之，令他得益。此土耳其利故，偏用聲塵。</p> <p>故二萬佛時教無上道，十六王子覆講法華，從是已來恆為眷屬，世世與師俱生。或人天眷屬，或三乘眷屬，或一乘眷屬，故身子云：“今日乃知真是佛子。”</p> <p>昔教五人，得真無漏，名佛子；菩薩不發真，名為外人。</p> <p>於法華髮大乘解，自稱昔日非真佛子，今說一實之道。從聞悟解，法身得生。從佛口生，是聞慧中法身生；從法化生，是思慧中法身生；得佛法分，是修慧中法身生。</p> <p>三慧成就，是真佛子，定於天性，得成眷屬。</p> <p>故次說法之後而明眷屬妙也。</p>



表 6-12: (19 表)【卷六之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅九、第九眷屬妙分五</p>	<p>卯二、明眷屬</p>	<p>二明眷屬者，又為五種，一明理性眷屬，二明業生眷屬，三明願生眷屬，四明神通生眷屬，五明應生眷屬。</p> <p>一理性眷屬者，眾生如佛如，一如無二如，理性相關，任運是子。故云：“我亦如是，眾聖中尊，世間之父，一切眾生，皆是吾子。”此是理性，不關結緣不結緣，皆是佛子也。</p> <p>二業生眷屬者，但眾生理論皆子，而飲他毒藥，有失心者、不失心者。不失心者，拜跪問訊，求索救護，與藥即服，故於大通覆講，說妙法華，得結大乘父子。</p> <p>其失心者，雖與良藥而不肯服，流浪生死逃逝他國。即起方便，或作三藏結緣，說生滅之法；或作通教結緣，說無生之法；或作別教結緣，說不生恆沙佛法；或作圓教結緣，說不生不生一實相法。</p> <p>若信若謗，因倒因起，如喜根雖謗，後要得度。</p> <p>結緣已後，以二十五三昧，為二十五有說三諦法而成熟之，或於中間得度，或於今未度。</p> <p>雖復得度、未度，皆是眷屬。</p> <p>今三藏佛，於分段國，出家成道。</p> <p>往日三藏之緣，或得度，或未得度。得度之者，灰身滅智，不復論生。緣未度者，來牽分段。</p> <p>昔殷重信順，今為親識受道；昔泛泛信順，今為疏外受道；昔時拒謗，今為怨家受道。甘露初降，先得服嘗，早斷分段，得出生死。如大象捍群，俱證解脫。如五佛子之流，雖是異姓，則是法親內眷屬也。</p> <p>若不得道，雖是宗族，名外眷屬，佛於其人則無利益。若入滅度，不復更生，此人緣盡，傳付後佛也。</p> <p>三願眷屬者，先世結緣，雖未斷苦，願生內眷屬中，或怨家等。因之受道，若得道者，成法內眷屬。</p> <p>不得者，成法外眷屬。若佛滅度，此人無益，傳付後佛也。</p> <p>四神通眷屬者，若先世值佛，發真見諦，生猶未盡，或在上界，或在他方。今佛分段作佛，或以願力，或以通力，來生下界。</p> <p>或為親中怨，輔佛行化，斷餘殘惑，而出三界。</p> <p>若殘惑未盡，值佛入滅，亦自能斷，或待後佛(云云)。</p> <p>三藏不說界外生，今以大乘意望之，昔值佛得度，三界生盡，受變易身，緣牽分段，非是業生，但是願、通。</p> <p>願、通云何異？</p> <p>約自報力名神通，約教名誓願。</p> <p>神通生者，本受報處，猶有報身，以身通力，分形來此。若願生者，報處無身，願力下生耳。</p> <p>三藏不說斷結，誓願受生死身，不約此教論願。通教則有誓扶余習，而生分段，依通明願，於義為便。</p> <p>此等未得法身，故全無應生眷屬，三藏眷屬竟。</p> <p>往昔結無生緣者，或已得道，或未得道。佛於分段作佛，未得道者，當處即有業生；上界向下，即有願通兩生，分別願通如前說；橫從他土來者，即有願通；豎從方便來者，亦有願通。</p> <p>通教未得法身，故無應生眷屬也。</p> <p>往昔曾結別教緣者，中間同事說法，種種教詔，或熟未熟。</p> <p>佛今在分段作佛，未得道者，當處即有業生；上界向下，得有願通；橫從他方，得有願通；豎從方便來，亦有願通；豎從實報來者，得有應生。</p> <p>無明先破，已得法身之本，能起應，入生死，此則異前(云云)。</p> <p>往昔結圓教緣者，中間調熟，或得道，或未得道。</p> <p>今於分段作佛，先緣牽來，差別不同。</p> <p>若未得道，當處有一，上界向下有二，他方橫來有二，方便來亦二，實報來有一，例如前(云云)。</p> <p>問：法身惑除理顯，何故受生？</p> <p>答：應身受生，其意有三，一為熟他，二為自熟，三為本緣。</p>
---	--	-------------------	---------------	---

表 6-13: (19 表)【卷六之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅九、第九眷屬妙分五</p>	<p>卯二、明眷屬</p>	<p>一熟他者，只為業生，善根微弱，不能自發。諸菩薩等，先雖得度，愍彼迷暗，慈力起應，入二十五有，而作師導，引諸實行令向佛所。</p> <p>若得真道，成內眷屬，同於應生；若得似道，同於願通；不得真似，令增進勝業。皆使利益，無有唐捐。</p> <p>如華嚴中，說佛初托胎，法身菩薩皆侍衛下生，如陰雲籠月，散降餘胎，為親中怨，引諸業者，當知諸眷屬非生死人。</p> <p>摩耶是千佛之母；淨飯是千佛之父；羅睺羅千佛之子；諸聲聞等，悉內秘外現，“示眾有三毒，實自淨佛土”；諸親族等，皆是大權法身上地。豈有凡夫能懷那羅延菩薩耶？</p> <p>複次外道怨惡，抗拒誹謗，當知皆是法身所為。</p> <p>何者？轉輪小善，出世無怨，豈有無上法王，怨仇滿路？若於佛起惡，惡道受罪，何得灼然生生相惱？“龍象蹴踏，非驢所堪”！</p> <p>調達是賓伽羅菩薩，先世大善知識，阿闍世是不動菩薩，薩遮尼犍是大方便菩薩，波旬是住不思議解脫。</p> <p>故華嚴列眾，明諸天龍鬼神悉住不可思議法門。</p> <p>如是等若親中怨，好惡逆順，皆是法身，先是法內眷屬，今作應生眷屬。若親中怨，好惡逆順，未得法身，先雖結緣，為猶在法外，同稱願業等眷屬。</p> <p>諸餘經典，非不明此，權利益眾鹹謂是實內實外、實好實惡、實逆實順，故經雲：“未曾向人說如此事。”今經佛自開近權，顯遠實；開諸眷屬跡權，顯本實，故文雲：“今當為汝說最實事。”是名應生眷屬，熟他故來也。</p> <p>二為自成來者，法身菩薩進道無定，或從生身進道，或從法身進道。故下湧出菩薩雲：“我亦自欲得此真淨大法”；分別功德品中明增道損生，即其義也。</p> <p>三為本緣所牽，本從此佛初發道心，亦從此佛住不退地。佛尚自入分段，施作佛事，有緣之者，何得不來？猶如百川，應須朝海。緣牽應生，亦復如是。</p> <p>若別說者，業生在分段，願生、通生在方便，應生在寂光。通論，一處具有四種，如實報已得法身，能起應作四種眷屬。就圓結緣者，雖未斷惑，自有三種眷屬，就得道者即是四也。別眷屬亦四，可知。通藏結緣三種，可知。雖無應來之應，得論感應之應，就所應得名，四義宛足。</p> <p>問：下方湧出，妙音東來，如大經中召請十方諸大菩薩，集娑羅林，大師子吼，於四眷屬，此是何等？</p> <p>答：是神通來，非神通生；是應來，非應生；是大誓願相關，非願生；是因緣相召，如下方聞聲，妙音見光，是諸佛大事業來，非業生。業生者，不能業來；業來非是業生。願通生者，不能願通來；願通來者，亦能願通生，亦能應來。應來亦能應生(云云)。</p>	<p>卯三、明麤妙</p> <p>三明麤妙者，若三藏根性眷屬，此性下劣。昔結此緣，緣亦淺小，中間以法成熟，成熟蓋少。若來生佛國，作內外眷屬，業、願、通等，乃至應來，影響三藏佛者，皆麤眷屬也。通別根性，乃至內外，雖巧別有異，準例可知，皆麤眷屬也。</p> <p>此經說諸眾生，悉是吾子，非客作人。論其理性，無非是子，是名理性眷屬妙。</p> <p>往昔覆講，結緣系珠，二萬億佛，教無上道，經雲：“若我遇眾生，儘教以佛道。”若眾生無佛性者，教以佛道，過則屬佛；若眾生皆有佛性，迷惑不受教，過屬眾生。</p> <p>一切有心，皆當作佛，闡提不斷心，猶有反覆，作佛何難？</p> <p>二乘灰滅，滅智則心盡，灰身則色盡，色心俱敗，其於五欲無所復堪，而能世世遇之，儘教佛道，此則中間成熟妙。</p> <p>今於法華普得作佛，此希有事，最上醫王，變毒為藥，能治敗種，無心成佛，此則內外眷屬妙。</p> <p>譬如臨陣爭勳，前鋒第一。佛說諸教，收羅眾生，而灰心二乘處處不入，於法華忽然得入。故涅槃遙指八千聲聞得授記莛，如秋收冬藏，更無所作。</p> <p>若法華不悟佛性，涅槃不應遙指。</p> <p>若眾生本無佛性，往昔結緣，不應教以佛道。</p> <p>元始要終，佛性義明，可以意得。</p>
---	--	-------------------	---------------	--	---

表 6-14: (19 表)【卷六之三】【卷六之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅九、第九眷屬妙分五	卯三、明麤妙	<p>今問華嚴師：頓極之教，說一切眾生有佛性不？若其有者，二乘何不聞經授記作佛？那忽如聾如瘡？若言二乘本有佛性，而忽忽取小，如闍本根。本根已敗，為可治？為不可治？若可治，何故不治？若不可治，那得復言一切眾生皆有佛性？</p> <p>故知華嚴所不能治，是方便之說。法華能治，是如實之說。能治難治，此處則妙。</p> <p>所謂結緣妙、成熟妙、業生妙、願生妙、應生妙、內眷屬妙、外眷屬妙，能受妙道，影響妙事，是故稱妙。</p> <p>若將此意約五味者，乳教有別圓兩眷屬，一麤一妙；酪教但一麤；生酥三麤一妙；熟酥二麤一妙；法華無麤但妙，是名相待明眷屬妙也。</p> <p>又開麤顯妙者，諸經明麤眷屬，皆不見佛性。今法華定天性，審父子，非復客作。故常不輕深得此意，知一切眾生正因不滅，不敢輕慢；“於諸過去佛，現在若滅後，若有聞一句，皆得成佛道”，即了因不滅；低頭舉手，皆成佛道，即緣因不滅也。一切眾生無不具此三德，即是開麤顯妙，絕待明眷屬妙也。</p>
			卯四、明法門【卷六之四】	<p>四明法門眷屬者，此如：“普現菩薩問淨名居士：‘父母妻子、親戚眷屬、吏民知識，悉為是誰？奴婢僮僕、象馬車乘，皆在何所？’淨名答雲：‘方便為父，智度為母，一切眾導師，無不由此生。法喜為妻，慈悲為女，善心誠實男，畢竟空寂舍。弟子眾塵勞，隨意之所轉，道品善知識，由是成正覺。’”此法門以為眷屬。若爾者，法門不同，深淺有異。</p> <p>若三藏法門，觀真為實；觀假為權；以此二智滿，即名為佛，佛即導師；慈悲六道，即是女；令他善順真諦，名為男；得此法時喜，名此為妻；此心中修諸波羅蜜道品等，即是善知識也。</p> <p>若通教中法門眷屬者，觀諸法如幻如化，體達即空為實，分別四門同異為權，於此二智生解名導師，慈愛眾生為女，令生善直心為男，行六度道品為知識，是為通教中法門眷屬(云云)。</p> <p>若別教法門恆沙眷屬，真俗合為權智是父，中實理為母，無量慈善，無量道品諸波羅蜜通達無滯，道種智分明，觀機識藥，即是別教中眷屬。</p> <p>故無量義雲：“諸佛法王父，經教夫人母，和合出生諸菩薩子。”十住毘婆沙雲：“般舟三昧父，大悲無生母，一切諸如來，從此二法生。”寶性論雲：“大乘信為子，般若以為母，禪胎大悲為乳母，諸佛如實子。闍提謗大乘障，外道橫計身中有我障，聲聞怖畏生死障，支佛背舍利益眾生障。菩薩修四法為對治，修信，修般若，修虛空定、首楞嚴定，修大悲。得清淨法界，到彼岸，見如來性，生如來家，是佛子也。”既道“見如來性，生如來家”，當知用如來為父也。無量法門不可說不可說，皆能生佛子(云云)。</p> <p>若圓教法門明眷屬，自行三諦一諦為實，化他一諦三諦為權；隨情一諦三諦為權，隨智三諦一諦為實。從此不思議生解，一心具萬行之善為男，無緣大慈為女，開佛知見生喜為妻，非淨非垢等中道道品六波羅蜜為善知識。如是等實相圓極法門以為眷屬，初住之中便成正覺，能八相化物，即是導師。</p> <p>前來諸法門既麤，生諸導師亦麤。今法門眷屬既妙，所生導師亦妙也。</p> <p>用此意歷五味教者，乳教一麤一妙，酪教但有一麤，生酥有三麤一妙，熟酥有二麤一妙，法華但有一妙。待麤意竟。</p> <p>諸經妙者自妙，麤者自麤。今經非但妙者為妙，亦無復有麤。結是前來諸麤，悉皆決了，為一平等大慧妙法門也。絕待意竟。</p>
			卯五、辨觀心	<p>五觀心眷屬者，即為六，一愛心，二見心，四則四教也。</p> <p>愛心眷屬者，無明為父，痴愛為母，出生煩惱之子孫。以貪著憶想，欲得心中法門，魔鬼便入。如媚女思想，邪媚媚之。行人亦爾，憶想偏邪，邪物得入。以鬼力故，或生權解，或生實解，邪解生故，鬼導師生。</p> <p>起鬼慈善，著邪法喜，行邪六度道品，得邪辯，心明口利，說諸法門，即愛心眷屬也。</p> <p>邪相既利，發得四見，見心推畫，作諸法門。心所見處為實，同他為權，心起愛為女，心分別為男，如是心中修六度為道品，是名見心眷屬。</p> <p>何者？此之見愛，不識己心苦集，妄謂道滅，不知字與非字。</p> <p>如蟲食木，偶得法門之名，有名無義，豈非愛見耶？</p>

表 6-15: (19 表)【卷六之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十	寅九、第九眷屬妙分五	卯五、辨觀心	<p>若能觀心，識愛見心，皆是因緣生法，無常生滅，即有四番觀心眷屬。如中論偈雲：“因緣生法，即空、即假、即中。”仍於四觀各明眷屬，準前可知。</p> <p>判五觀心為麤，後一觀心為妙。</p> <p>又決麤論妙，人尚不自識已愛見心是因緣生，何能識因緣心即空即假？尚不識空假，何能魔界即佛界，於見不動修三十七品耶？</p> <p>今觀愛即是法性，觀見不動修三十七品，魔界、見界，即是佛界，於非字中而能知字，行於非道通達佛道，於一切法無不是妙。</p> <p>明事眷屬，伏聽學文字人；明法門眷屬，伏行教人；明觀心眷屬，伏觀心坐禪人。</p> <p>三種法門，並過其聞見(云云)。</p>
		寅十、第十利益妙分四		<p>第十功德利益者，只功德利益，一而無異。若分別者，自益名功德，益他名利益(云云)。</p> <p>此為四，一利益來意，二正說中利益，三流通中利益，四觀心中利益。</p>
			卯一、利益來意	<p>一利益來意者，諸佛所為，未嘗空過。</p> <p>釋論雲：“佛入王三昧，前放亮度前者，後放亮度後者。譬如網魚，前獲後獲。見光聞法，皆不唐捐。”淨名雲：“法寶普照，而雨甘露”，即身口兩益也。華嚴、思益並雲放光破慳、破瞋、破癡等，具如彼說。</p> <p>今經四大弟子，領佛開三顯一之益。</p> <p>佛言：“如來複有無量功德，汝等說不能盡。”“譬如大雲，起於世間”，譬形益也；興雷耀電，譬神通益也；“其雨普等”，譬說法益也；“而諸草木，各得生長”，即是四種眷屬皆沾七益，故次明利益妙也。</p>
			卯二、正說中利益分三 辰一、論遠益	<p>二正說利益又為三，先論遠益，次論近益，三論當文益。</p> <p>遠益者，即大通佛所，十六王子助化宣揚，雙擊毒天二鼓。</p> <p>善生有淺深，惑死有奢促。</p> <p>始人天善，終至大樹，淺益也；始初心最實，終後心最實，深益也。始破不善，終破塵沙，奢死也；始破無明，終亦破無明，促死也。</p> <p>死之奢促，是毒鼓之力；善生淺深，天鼓之力。</p> <p>故文雲：“破有法王，出現於世，隨眾生欲，而為說法。”即二鼓之文義也。</p> <p>破有義，如前說。說法益義，今當說。</p> <p>略為七益，一二十五有果報益，亦名地上清涼益；二二十五有因華開敷益，亦名小草益；三真諦三昧析法益，亦名中草益；四俗諦三昧五通益，亦名上草益；五真諦三昧體法益，亦名小樹益；六俗諦三昧六通益，亦名大樹益；七中道王三昧益，亦名最實事益。</p> <p>若二十五有因果益，堪為業生眷屬；若真諦三昧體析益，堪為願生眷屬；若俗諦三昧五通六通益，堪為神通眷屬；若中道王三昧益，堪為應生眷屬。</p> <p>私謂：應有四雙八益，直是開前合後，故言七益；若開後合前，亦是七益；前後俱開，即是八益，所謂中道次第益、中道不次第益；若前後俱合，則是六益(云云)。</p> <p>已略說七益竟，今更廣開為十益。</p> <p>一果益，二因益，三聲聞益，四緣覺益，五六度益，六通益，七別益，八圓益，九變易益，十實報益。</p> <p>果益者，即二十五有果報益也。</p> <p>有八大地獄，謂阿鼻、想、黑繩、眾合、叫喚、大叫喚、焦熱、大焦熱。一一各有十六小獄為眷屬，合一百三十六所。此正地獄，在地下二萬由旬。其旁地獄，或在地上，或在鐵圍山間，旁輕正重。重者遍歷百三十六，中者不遍，下者復減。其中眾生，常為熱苦所逼，不可具說，聞者驚怖。</p> <p>四解脫經，稱為火塗。初入初出，兩時可化。</p> <p>其中罪人，宿世善根可發關宜，而為聖人赴對應之。</p> <p>或蒙光照，或注雨滅火，或調達、婆藪，開示說法，熱悶甦醒，身體清涼，獲冥顯兩益，諸苦得息。</p> <p>八寒冰，謂阿波波等，亦有百三十六所。乃至得冥顯兩益，溫暖適身，是為地獄果上得清涼益也。</p>

表 6-16: (19 表)【卷六之四】

畜生者，略有三種，水、陸、空。陸有三品，重者，土內不見光明；中者，山林；輕者，人所畜養。強者伏弱，飲血噉肉，怖畏百端。四解脫經，稱為血塗。其中眾生，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，得無所畏，獲冥顯兩益，是為畜生果上清涼益也。

餓鬼者，或居海渚，或在人間山林中，或似人形，或似獸形。重者，飢火節焰，不聞漿水之名；中者，伺求盪滌，膿血糞穢；輕者，時薄一飽。加以刀杖驅逼，塞海填河，四解脫稱為刀塗。其中眾生，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，手出香乳，施令飽滿，獲冥顯兩益，是為餓鬼果上清涼益也。

阿修羅者，或居半須彌巖窟，或大海邊，或大海底。與諸天為憾，恆懷怖畏，雷鳴謂為天鼓，龍雨變成刀劍。此中眾生，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，軟言調伏，獲冥顯兩益，是為阿修羅果上清涼益也。

四天下人，雖果報勝劣，俱有生老病死，同是輕報泥犁。其中眾生，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，令所離得離，所求得求，獲冥顯兩益也。

六慾天者，地天別有修羅鬪戰之難，通有五衰死相，苦等地獄。其中諸天，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，令獲冥顯兩益也。

四禪、梵王、無想、那含等色天，雖無下界諸苦，而為色所籠。若命盡時，不樂入禪，風觸吹身，唯除眼識，餘皆有苦。其中諸天，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，令獲冥顯兩益也。

四空諸天，雖無慾色界等苦，如瘡、如癰、如痴、如箭入體，成就細煩惱。其中諸天，先世善根可發關宜，聖人赴對應之，令獲冥顯兩益。

此清涼益，合而言之，蓋由凡聖慈善根力。別而言之，本由菩薩初觀二十五有所防之惡，而起於悲，觀二十五能防之善，而起於慈。以此慈悲燻王三昧，不捨眾生，赴對關宜，令得利益。

大經明二十五三昧，破二十五有者，十番之一，意略如此也。

二番二十五有修因益者，夫自他因果，各隨義便，互舉一邊，說之則易。前果報益，處所時節不同，不得一身備論諸益，從多人多處易顯。若明因益，一人之心起無量業，其義易顯，故約一人明二十五有因益也。

云何因益？四因壞益，二十一因成益；或一因壞益，一因成益，二十三亦成亦壞益。

若無戒自制，縱其身口，作四趣業，名地獄人。若舍惡持戒，名見天人。但禁戒嚴峻，遇緣動退，則惡業還興，或四重五逆，焚燬塔寺。此心生時，惡起戒沒，是業熟成，必墮惡道。

欲離此心，成就戒善，此有可發關宜之機，感無垢三昧赴對應之，噁心豁破，地獄因息，得冥顯兩益(云云)。

今人雖入道場懺悔，噁心不轉，則惡業不壞，惡業不壞，得繩不斷，罪不得滅也。

若慳貪諂媚，邀射名聞，內無實德，欲人稱美，此惡起戒伏，墮於鬼中。

若無慚愧，負債不還，無恭敬心，憍慢瞋忿，貪婪饕餮，此惡起戒伏，墮畜生道。

若嫉賢妬能，為勝他故，而修福力；

蛆毒噁心，方便墜陷，驚怖於他，是惡起戒伏，墮阿修羅業。

欲離此三噁心，成就戒善，善有可發關宜之機，聖用赴對應之，噁心豁破，戒善完具。

此名四趣因壞，人天因成，獲冥顯兩益，此約人道修因作此釋耳。

若約諸趣，欲出地獄入畜，欲出畜入鬼，欲出鬼入修羅，欲出修羅入人道，皆傳傳有因，因成業轉，此例可知(云云)。

若堅持五戒，兼行仁義，孝順父母，信敬慚愧，即是人業。

人業有四品，上、中、下、下下。

若就果報，閻浮提為下下。

若就入道，鬱單越為下下。

或時善心歇末，惡念唯強，善有可成，惡有可滅，關宜之機，聖用赴對應之，四惡趣壞，四品善成，獲冥顯兩益(云云)。

若修持十善，任運無間，善心成熟，即天業。

表 6-17: (19 表)【卷六之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正說中利益分三</p>	<p>辰一、論遠益</p>	<p>故云純噁心，無善念間者，即惡道業，果時純苦故；善惡相間起，即人業，人中果報苦樂相間故；十善任運成，是天業，天中果報自然故。</p> <p>若修十善，兼起護法心，即四天王業；若修十善，兼慈化人，是三十三天業；若修十善，其心細妙，任運成熟，行住坐臥不惱眾生，善巧純續，是焰摩業；若修十善，兼修禪定，攝心羸住、細住者，是兜率業；欲界定，是化樂業；未到定，破事障，是他化業。</p> <p>四禪是色界業；兼於慈悲喜捨心數法中得定，是梵王業；滅心修無心定，是無想業。</p> <p>問：無想是邪見天，云何為機感？答：大集雲：“菩薩調伏眾生多種，或邪或正。”行於非道，通達佛道(云云)。</p> <p>若舊雲：聖人以兩片無漏，夾燠一片有漏，練成無漏。今言：九次第定燠修有漏，成無漏，是那含業。</p> <p>四空定是無色界業。</p> <p>如是等二十一有，患自地之苦羸，欲修出要，所求不得，所舍不離。爾時即名可發關宜之機，感二十一二昧慈悲之力，破其修因，令所離得去，所求得成，拔苦與樂，冥顯兩益。</p> <p>此如經文雲：“小草，小根小莖，小枝小葉，而得生長。”是此益也。</p> <p>合而言之，蓋由凡聖慈善根力。別而言之，本由菩薩初持二百五十戒，修根本等禪，於一一能防善法之中皆起慈悲。慈悲本誓，燠王三昧，不捨眾生，赴對關宜，各得利益。</p> <p>大經雲二十五三昧破二十五有者，十番之二，意略如此(云云)。</p> <p>三番聲聞利益者，若人厭患生死，以死受生，以生歸死，勞累精神，輪轉無際，貪慾自蔽，聲牛愛尾，不得解脫。故言：“若人遭苦，厭老病死，為說涅槃，盡諸苦際。”既厭心內決，志求出離，為是事故，修聲聞道。</p> <p>若持戒時，愛見羅刹毀損浮囊，令戒不淨；戒不淨故，三昧不現前；既無戒定，無漏不發。是故一心修戒定慧，有可發關宜之機，感無垢等四三昧力加之，令四趣業不起，使戒清淨。</p> <p>若均修定慧，慧若有定，慧不狂；定若有慧，定不愚，名之為賢。</p> <p>賢名鄰聖，修此定慧，一心精進，如救頭然；願樂禪慧，如渴思飲。而為二十一有漏業之所擾亂，若得諸三昧力加之，定發觀明，四善根成就，伏道純熟。</p> <p>一刹那轉，即便發真，成須陀洹，破二十五有見諦煩惱八十八使。</p> <p>是為二十五三昧通加，令斷見諦惑，而復兼除四思，故云第十六心即入修道，是其義也。</p> <p>次入修道，若是超人，一時用十三昧力加之，破五下分思惟惑。</p> <p>若鈍人，隨其分分斷思惑，則分分用三昧加之，盡三界惑，究竟真諦三昧益也。</p> <p>此中草利益。</p> <p>合而言之，蓋由凡聖慈善根力。別而言之，由本慈悲，初觀十法界中析空滅色之善，因起弘誓燠王三昧，不捨眾生，致有中草利益。</p> <p>大經明二十五三昧破二十五有者，十番之三，意略如此。</p> <p>四番緣覺利益者，若人宿善深利，在無佛世厭患生死，樂獨善寂觀深因緣。文雲：“曾供養佛，志求勝法，為說緣覺。”</p> <p>此人大福，可發關宜，聖人赴對應之，使其華飛釧動，獲冥顯兩益，悟支佛道。此猶屬中草利益也。</p> <p>五番六度菩薩，觀於四諦，行六度行。</p> <p>若行檀時，人從乞頭索眼，國城妻子，心或轉動，檀度不成。自知是惡，欲成檀善，可發關宜之機，蒙三昧力伏其慳蔽，是破餓鬼有。蔽心既去，歡喜佈施，如飲甘露。知有為法危脆無常，是蒙心樂三昧冥顯之益也。</p> <p>屍羅若成，是伏毀戒蔽，破地獄有，是無垢三昧益也。忍成伏瞋蔽，破畜生有，不退三昧益也。禪成是伏亂蔽，破人有，是四三昧益也。</p> <p>精進成伏懈怠蔽，破修羅有，歡喜三昧益也。</p> <p>慧成伏愚痴蔽，破天有，十七三昧益也。</p>
---	--	-------------------	-------------------	---------------	--

表 6-18: (19 表)【卷六之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正說中利益分三</p>	<p>辰一、論遠益</p>	<p>六蔽是六道業，具出菩薩戒本。 以伏六道業故，不為諸蔽所惱，得五神通，遊於六道，成六度行。 此即上草益也。 通應如前。別而論之，由本觀十法界事中善惡，而起弘誓，燠王三昧，不捨眾生(云云)。 六番通人益者，此是三乘共學人也。 若干慧地、性地、八人、見地，即是用二十五三昧益。 從薄地去，至十地，用二十一三昧加破思惑。 又侵除無知。是名小樹益也。 總別慈悲，例前可知(云云)。 七番別人益者，此是次第心中，系緣法界，一念法界。 入十住，得真諦三昧益；入十行、十回向，得俗諦三昧益；入十地，得中諦三昧益，此即大樹之益。 總別慈悲，例前(云云)。 八番圓人益者，此是修三諦一實之理，一念法界，系緣法界。 若歷緣對境，舉足下足，無非道場。其心念念與諸波羅蜜相應，修四三昧，觀十種境。 可發關宜，聖人赴對應之，豁然開悟，或似或真，得冥顯兩益。此是圓用二十五三昧，圓加破二十五有，顯出我性，得究竟實事之益也。 九番變易益者，此是方便有餘土人益也。前八番中凡有四處，或九處，謂聲聞、緣覺、通教菩薩、別教三十心、圓教似解。止破見思，未除無明，無明潤無漏，受方便生。 故下文雲：“我於餘國作佛，更有異名，而於彼土求佛智慧，得聞是經。”即是彼土入一乘也。 勝鬘雲：“三人生變易土，謂大力羅漢、辟支佛、菩薩等。” 楞伽雲三種意生身者，一安樂法意生身，此欲擬二乘人，入涅槃安樂意也；二三昧意生身，此擬通教出假化物，用神通三昧意也；三自性意生身，此擬別教修中道自性意也。通言意者，安樂作空意，三昧作假意，自性作中意。別圓似解，猶未發真，皆名作意。 故論雲：“是時過意地，住在智業中。”若發真可是智業，未發真猶在意地。 是人生彼，析法者鈍，體法者利，別人已習假又小利，圓人先即中最利。既有利鈍之殊，於彼修學，即有次第不次第兩益，又是次第不次第用二十五三昧兩應也。 是為九人生方便國，始於彼土，見諸有我性，得最實益。 若分別而言，謂方便土在三界外。若即事而真，不必在遠。下文雲：“若能深心信解，則為見佛常在耆闍崛山，共大菩薩、聲聞眾僧，圍遶說法。”即方便土意也。 十番實報土益者，即實報土人益也。八番中有兩人，生方便土又二人，悉破無明見實相者，方得生彼。 但無明重數甚多，雖三賢十聖住於實報，報未盡，猶有殘惑，更用王三昧，四十一番益之。至於妙覺，豎窮橫遍，不生不滅。 不生不滅者，無明永盡，智慧圓足，故言不生不滅； 又機感滿足，利益究竟，故言不生不滅。 若分別為言，謂實報在方便之外。若即事而真，此亦不遠。 文雲：“觀見娑婆，瑠璃為地，坦然平正，諸臺樓觀，眾寶所成，純諸菩薩，鹹處其中。”即實報土意也。 若麤妙機，若別圓應，若淨穢土，若淺深益，不出十番，包括法界，利益略周，大意可見，不俟繁文。 是為大通佛所，毒鼓損生，聞有遠近，死有奢促；天鼓增道，聞有遠近，故令益有深淺，致有業、通、願、應，諸眷屬利益也。 問：初番已破二十五有得益竟，則無有可破，更無益可論，何須至十番耶？</p>
---	--	-------------------	-------------------	---------------	--



表 6-19: (19 表)【卷六之四】

全文分二	己四、正解分二				<p>答：初破二十五果報苦，獲果報益；          次破二十五因苦，獲修因益；          次破二十五有見思苦，得真三昧益；          次破二十五空，令出二十五有假，得俗三昧益；          次破二十五有有空二邊，顯於中道王三昧益；          次破方便有餘土，出二十五假，得俗王兩三昧益；          次破實報土，但深顯王三昧益。          三諦未了了者，益意不息，故有十番，其義如是。          問：三諦獨在極地，亦得通凡？          答：如大品雲：“眾生色、受、想、行、識”，又云：“無等等色、受、想、行、識。”          仁王雲：“法性色，法性受、想、行、識。”          大經雲：“因滅是色，獲得常色。受、想、行、識，亦復如是。”          是則從凡至聖，皆悉是有，即俗諦也。          淨名雲：“眾生如，彌勒如，賢聖如，一如無二如。”          大品雲：“色空，受、想、行、識空。          若有一法過涅槃盤者，亦如幻如化。”          此則凡聖皆空，即真諦也。          大經雲：“二十五有，有我不耶？答言：‘有我，我即佛性。’”          佛性即中道，因緣生法，一色一香，無不中道，此則從凡至聖，悉皆是中道第一義諦。          問：遠論利益，經語遠多，第一雲：          “從久遠劫來，贊示涅槃盤道，生死苦永盡，我常如是說。”          第二雲：“我昔於二萬億佛所，教無上道。”          第三雲：“宿世因緣，吾今當說。”定據何文耶？          答：第一文直雲“從久遠劫來”，久遠之言，信實杳漫，而未顯本地，或據中間。          第二直雲“昔曾二萬億佛所”，未判劫數，久近難明。          將後文準望，似如近近。          今論遠益，取第三文。          以三千界墨，東過千界，乃下一點，點與不點盡抹為塵，一塵一劫，復過是數無量無邊百千萬億阿僧祇劫。          用此明文，望二萬億佛所，始為昨日。          從是已來，為結大乘之首。          彼佛八千劫說經，十六王子八萬四千劫覆講。          彼之經論，文廣時深。          於時聽眾，或可當座已悟，或可中間化得，或可近來化得。          鹹至寶所，受法性身，為應生眷屬。          內秘外現，共熟眾生，而作佛事。          淨名曰：“雖成道轉法輪，而行菩薩道”，是此意也。          於時聽眾未得真實益，若相似益，隔生不忘；          名字、觀行益，隔生則忘，或有不忘。          忘者，若值善知識，宿善還生；          若值惡友，則失本心。          是故中間，種種塗熨。          或多以大乘熟，或多以小乘熟。          生方便者，“雖說種種道，其實為一乘”，亦復皆令得至寶所，受法性身，而於彼國被第九番、十番真實利益。          如千世界微塵菩薩，即其流也。          斯等已究竟於前，名久遠利益。          其中眾生，於今有住聲聞地者，更近論利益，如後說(云云)。</p>
甲二、正釋五重玄義分二	庚二、正釋分三				
乙二、別解分五	辛三、釋妙分二				
丙一、釋名分二	壬一、約本跡釋分二	寅十、第十利益妙分四	卯二、正說中利益分三	辰一、論遠益	
丁一、釋別名分二	癸二、別釋分二				
戊一、釋妙法分四	子一、跡門十妙分五				
	丑四、廣解分十				



表 7-1: (16 表)【卷七之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正說中利益分三</p>	<p>辰二、論近益【卷七之一】</p>	<p>二近利益者，起於寂滅道場，始成正覺，即轉法輪，擊於毒鼓、天鼓，利益眾生。</p> <p>齊至法華已前，益亦淺深，死亦奢促。何者？</p> <p>教本逗緣，緣略為四，教亦有四，教主亦四，皆稱法王，具王三昧。</p> <p>自破二十五有，七益眾生，例如前說。</p> <p>又大小乘經明“佛入王三昧，放光說法，善惡諸趣，果苦得益”者，如阿含中說：“見佛光明，蒙佛手觸，六道苦患，悉得除愈。”</p> <p>又大品雲：“放光照地獄眾生，苦惱即除，生齊第六天。”</p> <p>苦除是果益，生天是因益，大品稱為華葉之益也。</p> <p>又佛放光，“幽暗之處皆大明，各作是念：此中雲何忽生眾生？”</p> <p>此亦是果益。此因果益，四教主佛，通能此益。</p> <p>別論益者，則是淺深不同，謂聲聞斷正，緣覺侵習，同名中草。</p> <p>菩薩伏惑，兼度眾生，故經雲：“求世尊處，我當作佛，行精進定”，是名上草益。蓋三藏教主，慈善根力，利益之相也。</p> <p>經雲：“若諸菩薩，智慧堅固，了達三界，求最上乘。”</p> <p>即三人同觀無生，非但有前析智之益，別有巧度，即是體真，是為小樹增長益，蓋通教主利益之相。</p> <p>經雲：“復有住禪，得神通力，聞諸法空，心大歡喜。”</p> <p>住禪者，住九種大禪；心大歡喜者，登歡喜地，度無數億百千眾生，是名大樹增長。</p> <p>非但有前因果析體之益，而別有分別道種智，乃至一切種智益，蓋別教主利益之相。</p> <p>經雲：“今當為汝，說最實事。”不啻如前之益，乃有即破無明，顯出佛性，究竟實益，蓋圓教主利益之相。</p> <p>複次前三教益，劣不兼勝，勝則兼劣，可解(云云)。</p> <p>又歷五味者，乳教但因、果、大樹、實事四益，而不明三草一木，以大乘經不入二乘人手，如聾如瘡故；</p> <p>酪教但有三草等四益；生酥備有七益；</p> <p>熟酥無析法三草，而有體法等七益；醍醐但有實事益。</p> <p>前諸益皆麤，今益則妙。近從寂滅，訖至法華，為生身菩薩，但得八番之益，不得第九、第十益也。</p> <p>又有得義者，即是菩薩從法性身，來入分段，作願、通、應生等眷屬，進破無明，斷除殘品，即得明第九、第十番益也。</p> <p>始從寂滅，終至法華，略言十益也。</p> <p>問：法身菩薩，聞應身佛說法，應身中益，亦令法身得益耶？</p> <p>答：譬如磨鏡，鏡轉明，色像亦明。</p> <p>又問：應身聞法益，法身亦益者，應身現病，法身亦病耶？</p> <p>答：此病若實者，應病法亦病。</p> <p>只為應病非實，非實故應身無病，法身亦無病。</p> <p>又若應身現病少，當知法身益亦少。若能應身現病廣，法身益亦廣也。</p> <p>今作諸句料簡，自有果益因不益，因益果不益，俱益，俱不益。此即現事，可解。</p> <p>自有壞益，成益，亦壞亦成益，不壞不成益。不壞不成益是清涼益，四趣因是壞益，非想因是成益，中間是亦成亦壞益(云云)。</p> <p>自有因益即果益，果益即因益，此變易因移果易意也。</p> <p>自有因益非增道，果益非損生，得是因果益，不得是因果益，分段報因果也。</p> <p>自有因益是增道，果益是損生，不得是因果益，得是因果益，習因習果也。</p> <p>自有真益非俗益，二乘也；俗益非真益，六度菩薩也。</p> <p>自有先俗益後真益，六度菩薩也；自有先真益後俗益，通菩薩也。</p> <p>自有真俗益非中益，中益非真俗益，別也。</p> <p>自有真益即俗益，亦即中道益，圓也。</p>
---	--	-------------------	-------------------	---------------------	--

表 7-2: (16 表)【卷七之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子一、跡門十妙分五 丑四、廣解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正說中利益分三</p>	<p>辰三、論當文益</p>	<p>三當文利益，就今經備有七益。 雖復差別，即無差別。譬如芽莖枝葉，生長不同，而是一地所生。七益誠復淺深，無非實相，故言差別無差別也。 諸經差別麤益，同入此經無差妙益。 或進入諸妙益，或按位成妙益。 進入益者，本是地上清涼，今則進發大乘，解心明淨，或進觀行妙、相似、分真中；本是人天因益，今進入相似、分真；本是小乘學無學益，今進破無明，分真妙益，譬如回聲入角，轉小為大也；通別進益，例此可知。按位益者，本是麤果，地上清涼，即成理妙之益；按於麤因之益，即是觀行妙益；按麤學無學益，即是相似妙益，開麤即妙，不須進入；通別，例此可知。 進入妙益，即是待麤益明妙益。按位益，即是絕待妙益(云云)。 諸麤益判眷屬者，果因二益，堪為業生眷屬；中上二草、小樹等，堪為願、通眷屬；大樹見性已去，皆應生眷屬攝(云云)。 進入、按位者，理妙、假名、觀行妙，堪為業生眷屬；相似妙，堪為願通眷屬；分真，堪為應生眷屬，是名此經利益之相也(云云)。</p> <p>三明流通利益者為三，一出師，二出法，三出益。 弘經行人，具通凡聖。若法身菩薩，誓願莊嚴，令此土他土、下土上土，得權實七益、九益、十益。化功歸己，還資法身，增道損生也。 生身菩薩，亦能此土他土弘經，令他得權實七益。化功歸己，增道損生，而不能上土利益也。 凡夫之師亦能此土弘經，令他得權實七益。化功歸己，增益品位。故無量義雲：“有病導師，在於此岸，而成就船筏，渡人彼岸”，即其義也。 問：凡夫但能為凡夫弘經，使凡夫得益，亦能令聖人得益耶？ 答：聖有二種，一小乘聖，二大乘聖。如經雲：“若有實得阿羅漢，生滅度想，若遇餘佛，便得決了。”南嶽師雲：“初依名餘佛，無明未破，名之為餘；能知如來秘密之藏，深覺圓理，名之為佛。佛滅後實得羅漢者，於權實未了，若遇初依，即能決了，成相似益，成進入分真益。”此文往證，凡夫之師得為小乘聖人弘經得益也。經雲：“六根清淨人說法，十方諸佛皆樂見之，皆向其處說法，一切天龍聞其所說，皆大歡喜。”此亦是凡夫師為大聖說法之明文也。 二出法者，通經方法，明出聖言。文雲：“若眾生不信受者，當於餘深法中示教利喜。”餘者，帶方便也；深者，明中道也。帶方便明中道者，即別教也。若但方便，不明中道，即通藏等教也。經文許用別助圓，而例推亦應用通助圓。又文雲：“更以異方便，助顯第一義”，豈隔藏通耶？ 但菩薩已得實慧，亦得權意，不以實濫權，亦不謂權是實。但為弘實而眾生不信，須為實施權，以淺助深，無虛妄也。 此則雙用權實而弘經也。 安樂行雲：“若有難問，不以小乘法答，但以大乘而為解說，令得一切種智。”此則但令用實弘經也。 又云：“隨宜為說”，此亦不隔於權也。 今時人弘法，或一向用大，或一向用小，皆不得佛意！ 善弘經者，用與適時，口雖說權而內心不違實法，但使眾生得權實七益，於弘經暢矣。 三出益者，然流通利益，不待第三流通段方明利益，只正說文中，已指未來弘經之利。譬喻品後、授記品末、法師品中，皆明弘經功德利益。 能於如來滅後，聞一句偈者，亦與受三菩提記，況弘宣者？ 竊為一人說者，功德尚多，況處眾廣說者？ 展轉至第五十人隨喜功德，尚非二乘境界，況最初會中聞隨喜者？ 常不輕流通一句，尚得六根清淨，況具足流通者？ 初品弟子弘經功德，無量億劫行五波羅蜜，不得為喻，況第五品？ 十方虛空，寧有邊表？ 五品弘經，尚叵窮盡，皆雲“入如來室，著如來衣，坐如來座”，如來之法皆非數量，況八萬大士、千界微塵菩薩而當可說耶？ 而當可知耶？唯除如來，無能盡知者也。</p>
---	--	-------------------	-------------------	----------------	--

表 7-3: (16 表)【卷七之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑四、廣解分十	寅十、第十利益妙分四	卯三、流通中利益	<p>凡師弘經，令凡七益。經雲“此經是閻浮提人病之良藥，若聞是經，不老不死”者，於老死中識老死實相，老死是果報法，識實相即得清涼理妙益也，亦果報益也。能持此經故，生安樂土，處蓮華中，不為貪慾所惱，亦是離十惱亂，是善行菩薩道，亦名名字益，亦是觀行妙，亦是修因妙。得陀羅尼，能旋假入空，即是下中上藥草等益，亦是小樹益。得百千旋陀羅尼，即大樹益。得法音方便陀羅尼，是相似實益。若有須臾聞，即得究竟三菩提，即是真實益。</p> <p>複次如人穿鑿高原，見乾土，是下中上藥草益；見泥，是小樹、大樹益；得水，是最實益。</p> <p>後五百歲，尚獲此益，況復今時弘經利他，寧無七益耶？</p> <p>第四觀心者，小乘明心起，未動身口，不名為業。大乘明剎那造罪，殃墜無間。無間是大苦報處，剎那促起業處，促心暫起，重業已成，況九法界而不具足？</p> <p>若能淨心，諸業即淨。</p> <p>淨心觀者，謂觀諸心悉是因緣生法，即空即假即中，一心三觀。</p> <p>以是觀故，知心非心，心但有名；知法非法，法無有我。知名無名，即是我等；知法無法，即涅槃等。此解起時，於我我所，如雲如幻，即是地上清涼益。信敬慚愧，諸善心生，於空假中意而有勇，即是因益。念念與即空相應，是中上草、小樹等益。念念與即假相應，是大樹益。念念與即中相應，是最實事益。於一念益心，七種分別(云云)。</p> <p>夫一向無生觀人，但信心益，不信外佛威加益，此墮自性痴；又一向信外佛加，不內心求益，此墮他性痴；共痴、無因痴，亦可解。</p> <p>自性痴人，眼見世間牽重不前者，旁力助進，云何不信罪垢重者，佛威建立，令觀慧得益耶？</p> <p>又汝從何處得是無生內觀耶？從師耶？從經耶？從自悟耶？師與經，即是汝之外緣；若自悟者，必被冥加。汝不知恩，如樹木不識日月風雨等恩。</p> <p>又三事，汝不知外加，一不信教，二不自行求外加，三不教人。直是汝之不信，非無外益也。</p> <p>經曰：“非內非外，而內而外。”而內故，諸佛解脫，於心中求；而外故，諸佛護念，云何不信外益耶(云云)？</p> <p>他、共、無因痴，例可解。</p> <p>即假故無自性，即空故無他性，即中故無共性，雙照故無無因性(云云)。</p> <p>第五結成權實者，光宅雲：“照三三之境為權，照四一之境為實。”今不用此解。既以大乘果為大理，何不用小乘果為小理？</p> <p>彼救雲：“小果非真，故不以其果為理。”</p> <p>若爾，權教及權行人，何嘗是實？既立權教行人，何不立權理？</p> <p>又權若無理，俗不應稱諦。既言俗諦，權不應止三也。</p> <p>實有四者，夫因果是二法，云何以二法為理一耶？</p> <p>經雲：“觀一切法如實相，不行不分別。”云何分別因果為理一？</p> <p>若爾，便無實相，則魔所說，故不用彼釋。</p> <p>今明照十麤之境為權，照十妙之境為實。十麤者，即前九法界、三因緣等諸麤諦智，乃至麤利益，皆稱權也。照十妙者，即是理妙乃至利益妙，妙故為實。</p> <p>複次為十妙故，開出十麤。如為蓮故華，意在於蓮，而蓮隱不現。於餘深法，示教利喜，餘法有實而實不顯，文雲：“如來方便，意趣難解”也。又華開蓮現，譬開十麤顯十妙，則無復十麤，唯一大事，不可思議境界，乃至利益。</p> <p>肇師雲：“始從佛國，終法供養，皆明不可思議。”</p> <p>今亦例爾，既開麤已，始終皆妙。</p> <p>又約五味者，乳味則有為十妙明十麤，開十麤顯十妙，則成一權一實；若就四悉檀，則有六權二實；若約四門，則十二權四實也。</p> <p>若約三藏，一向是權，化城楊葉；還就三藏約化他為權，就自行為實，約四悉檀，三權一實；約四門十二權四實。</p>
---	---	-----------	---------	------------	----------	--

表 7-4: (16 表)【卷七之一】【卷七之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二	子一、跡門十妙分五	丑五、結權實	<p>若方等既備有四教，故三十種權、一十種實；若約四悉檀，十四權二實；對四門，五十六權八實。</p> <p>若約摩訶般若，既廢三藏，但用三教，通、別二十種為權，一十種圓為實；若約悉檀，十權二實；若歷四門，四十權八實。</p> <p>若至法華，前來一向皆廢，但說一實。實中非無方便，但是實相方便，同稱為實。今約悉檀者，未悟之前三權，悟即一實。若歷四門，十二權四實。名數一往同三藏，而意有天懸而地殊：彼教十二權四實，一向是權；法華一向是實。料簡異方等、般若(云云)。故云：“但說無上道”、“示真實相”，此之謂也。</p> <p>若約涅槃，涅槃備釋四教，亦是三十權、一十實。一往似同方等，而意迥異：彼則二入實二不入實，今涅槃四俱入實。</p> <p>因中則有三權一實，在果則四實而無權。若約四悉檀，十四權二實；歷四門，五十六權八實；若更約三因門，五十六權；若果門，四實但是實，仍其本因，故說四耳，是則四門入實；約果，四實十二權，法華義齊也。</p> <p>故知諸教雖同有權實，權實不同，或一向實，或一向權，或權實相兼，皆是稱當機情，緣理未融。</p> <p>今總就教判權實，若約三藏、通、別三教是權，圓教為實。</p> <p>又諸教權實未融為權，既融開權顯實為實。今法華是一圓故為實，又開權故為實。</p> <p>若就圓教為語，照前三教三十麤為權，照十妙為實。若就開權圓融為語，決於三十麤皆成妙，但稱為實，是故稱妙。</p> <p>若取悟理者，理即非權非實，不見一法。</p> <p>空拳誑小兒，說權說實，是則為麤；理則非權非實，是故為妙也。</p>
		子二、本門十妙分二【卷七之二】	丑一、釋本跡	<p>第二約本明十妙者，為二，先釋本跡，二明十妙。</p> <p>釋本跡為六，本者理本，即是實相一究竟道；跡者，除諸法實相，其餘種種，皆名為跡。又理之與事，皆名為本；說理說事，皆名教跡也。</p> <p>又理事之教，皆名為本；稟教修行名為跡，如人依處，則有行跡，尋跡得處也。</p> <p>又行能證體，體為本；依體起用，用為跡。</p> <p>又實得體用名為本，權施體用名為跡。</p> <p>又今日所顯者為本，先來已說者為跡。約此六義，以明本跡也。</p> <p>一約理事明本跡者，從無住本，立一切法。無住之理，即是本時實相真諦也；一切法，即是本時森羅俗諦也。</p> <p>由實相真本，垂於俗跡，尋於俗跡，即顯真本。本跡雖殊，不思議一也。故文雲：“觀一切法空，如實相，但以因緣有，從顛倒生(云云)。”</p> <p>二理教明本跡者，即是本時所照二諦，俱不可說，故皆名本也。</p> <p>昔佛方便說之，即是二諦之教，教名為跡。</p> <p>若無二諦之本，則無二種之教。若無教跡，豈顯諦本？本跡雖殊，不思議一。文雲：“是法不可示，言辭相寂滅，以方便力故，為五比丘說。”</p> <p>三約教行為本跡者，最初稟昔佛之教以為本，則有修因致果之行。</p> <p>由教詮理而得起行，由行會教而得顯理。本跡雖殊，不思議一也。文雲：“諸法從本來，常自寂滅相，佛子行道已，來世得作佛(云云)。”</p> <p>四約體用明本跡者，由昔最初修行契理，證於法身為本，初得法身本故，即體起應身之用。</p> <p>由於應身，得顯法身。本跡雖殊，不思議一。</p> <p>文雲：“吾從成佛已來，甚大久遠若斯。但以方便，教化眾生，作如此說。”</p> <p>五約實權明本跡者，實者，最初久遠，實得法應二身，皆名為本。</p> <p>中間數數唱生唱滅，種種權施法應二身，故名為跡。</p> <p>非初得法應之本，則無中間法應之跡，由跡顯本。本跡雖殊，不思議一也。文雲：“是我方便，諸佛亦然。”</p> <p>六約今已論本跡者，前來諸教已說事理，乃至權實者，皆是跡也。</p> <p>今經所說，久遠事理乃至權實者，皆名為本。</p> <p>非今所明久遠之本，無以垂於已說之跡。非已說跡，豈顯今本？本跡雖殊，不思議一也。文雲：“諸佛法久後，要當說真實。”</p>

表 7-5: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二	丑一、釋本跡	<p>若約已今論本跡者，指已為跡，攝得釋迦寂滅道場已來十麤十妙，悉名為跡；指今為本，總遠攝最初本時諸麤諸妙，皆名為本。</p> <p>若約權實明本跡者，指權為跡，別攝得中間種種異名佛十麤十妙，皆名為權；指實為本，攝得最初十麤十妙，悉名為實。若約體用明本跡者，指用為跡，攝得最初感應、神通、說法、眷屬、利益等五妙；指體為本，攝得最初三法妙也。</p> <p>若約教行為本跡者，指行為跡，攝得最初行妙、位妙；指教為本，攝得最初本時智妙。</p> <p>若理教為本跡者，指理為本，攝得本初之境妙；指教為跡，攝得本時之師教妙，兼得本師十妙。</p> <p>若理事為本跡者，指事為跡，攝得本時諸麤境；指理為本，攝得本時諸妙境。最初之本為本，但本而非跡；最後已說，但跡而非本；中間亦跡亦本。</p> <p>若無本時之本，不能垂得中間、最後之跡。</p> <p>若無已說之跡，不能顯得今說之本。本跡雖殊，不思議一也。</p>	
			<p>二明本十妙者，一本因妙，二本果妙，三本國土妙，四本感應妙，五本神通妙，六本說法妙，七本眷屬妙，八本涅槃妙，九本壽命妙，十本利益妙。</p> <p>釋此十妙又為十重，一略釋十意，二生起次第，三明本跡開合，四引文證成，五廣解，六三世料簡，七論麤妙，八結成權實，九利益，十觀心。</p>	
			<p>一略釋者，本因妙者，本初發菩提心，行菩薩道所修因也。</p> <p>若十六王子在大通佛時，弘經結緣，皆是中間所作，非本因也。</p> <p>若娑婆為墨，東行千界方下一點，點不點等盡抹為塵，一塵一劫，復過於是百千萬億那由他劫，彌勒補處以出假種智直數世界，尚不能知，況數其塵，寧當得盡？</p> <p>特是如來巧喻，顯其長遠之相。況以世智，巧曆算數耶？</p> <p>文雲：“我以佛眼，觀彼久遠，猶若今也。”</p> <p>唯佛能知如此久遠，皆是跡因，非本因也。</p> <p>若留中間之因，於後難信，是故法華拂跡除疑，權而非實。</p> <p>我本行菩薩道時，不在中間，過是已前所行道者，名之為本，即是本因妙也。</p> <p>二明本果妙者，本初所行圓妙之因，契得究竟常樂我淨，乃是本果。</p> <p>不取寂滅道場舍那成佛為本果也。</p> <p>尚不取中間之果以為本果，況舍那始成，云何是本？</p> <p>但取成佛已來，甚大久遠初證之果，名本果妙也。</p> <p>三本國土者，本既成果，必有依國。</p> <p>今既跡在同居，或在三土，中間亦有四土，本佛亦應有土，復居何處？</p> <p>文雲：“自從是來，我常在此娑婆世界，說法教化。”</p> <p>按此文者，實非今日跡中娑婆，亦非中間權跡處所，乃是本之娑婆，即本土妙也。</p> <p>四本感應者，既已成果，即有本時所證二十五三昧，慈悲誓願，機感相關，能即寂而照，故言本感應也。</p> <p>五本神通者，亦是昔時所得無記化化禪，與本因時諸慈悲合，施化所作，神通駭動最初可度眾生，故言本神通也。</p> <p>六本說法者，即是往昔，初坐道場，始成正覺，初轉法輪，四辯所說之法，名本說法也。</p> <p>七本眷屬者，本時說法所被之人也。如下方住者，彌勒不識，即本之眷屬也。</p> <p>八本涅槃者，本時所證斷德涅槃，亦是本時應處同居、方便二土。</p> <p>有緣既度，唱言入滅，即本涅槃也。</p> <p>九本壽命者，既唱入滅，則有長短遠近壽命也。</p> <p>十本利益者，本業、願、通、應等眷屬，八番、十番饒益者是也。</p>	
			寅二、生起次第	<p>二生起者，此十種義，赴緣直說，散在經文。今欲編次，故鬚生起。</p> <p>所以本因居初者，必由因而致果；果成故有國；</p> <p>極果居國，即有照機；機動則施化，施化則有神通；神通竟，次為說法；</p> <p>說法所被，即成眷屬；眷屬已度，緣盡涅槃；涅槃故，則論壽命長短；</p> <p>長短之壽，所作利益，乃至佛滅度後，正像等益。</p> <p>義乃無量，止作十條，收束始終，覆成次第也。</p>

表 7-6: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十	寅三、明本跡開合	<p>三跡本同異者，跡中因開而果合，合習果報果為三法妙也；本中因合而果開，開習果出報果，明本國土妙也。</p> <p>作此同異者，依於義便，互有去取。</p> <p>跡中委悉明境、智、行、位；本文語略，通束為因妙，得意知是開合耳。果妙者，即是跡中三軌妙也。</p> <p>感應、神通、說法、眷屬，名同上也。</p> <p>本開涅槃、壽命妙者，久遠諸佛，如燈明、迦葉佛等，皆於法華即入涅槃，義推本佛，必是淨土淨機。</p> <p>又往事已成，故開出涅槃等妙也。</p> <p>跡中無此二義者，釋迦雖於法華唱言涅槃，而未滅度，此事方在涅槃，故跡中不辨。</p> <p>利益同上也。</p>
	寅四、引文證成	<p>四引文證者，不遠索他經，亦不通引部內，但就本門證成十義也。</p> <p>然先佛法華，如恆河沙阿闍婆偈，今佛靈山八年說法，胡本中事，復應何窮？真丹邊鄙，止聞大意，人見七卷謂為小經，胡文浩博何所不辨？</p> <p>今就數紙之內，十證宛然。</p> <p>文雲“我本行菩薩道時，所成壽命，今猶未盡”者，即是本之行因妙也。</p> <p>文雲：“我實成佛已來，無量無邊億那由他”，又云：“我實成佛已來，久遠若斯。但以方便，教化眾生，作如此說”，即是本果妙也。</p> <p>文雲：“我於娑婆世界得三菩提已，教化示導是諸菩薩”，又云：“自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處導利眾生。”此之國土，非復今時娑婆，即本國土妙也。</p> <p>文雲：“若有眾生來至我所，我以佛眼，觀其信等諸根利鈍”，此即本時照機之智，是感應妙也。</p> <p>文雲：“如來秘密神通之力”，又中間文雲：“或示己身，或示他身；或示己事，或示他事。”即是垂形十界，作種種像，驗本亦然，是本神通妙也。</p> <p>文雲：“是諸菩薩，悉是我所化，令發大道心，今皆住不退，修學我道法。”又中間“或說己事，或說他事”，驗本亦然，即本說法妙。</p> <p>文雲：“此諸菩薩，身皆金色，下方空中住，此等是我子，我從久遠來，教化是等眾”，即本眷屬妙也。</p> <p>文雲：“又復言其入於涅槃，如是皆以方便分別”，又云：“今非實滅，而便唱言當取滅度。”往緣既訖而唱入滅，中間既唱涅槃，例本亦有涅槃，即本涅槃妙。</p> <p>文雲：“處處自說，名字不同，年紀大小。”年即壽命，大小即長短、常無常也。中間既爾，本壽亦然，即本壽命妙也。</p> <p>文雲：“又以方便說微妙法，能令眾生髮歡喜心”，即中間利益；又云：“聞佛說壽命劫數長遠如是，無量無邊阿僧祇眾生得大饒益”，即跡中之益；跡與中間既爾，例本亦然，即是本利益妙也。</p> <p>十據在經，非人造也。</p>	
	寅五、廣解分十	卯一、本因妙	<p>五廣釋者，夫非本無以垂跡，若能解跡則亦知本，為未解者更重分別。</p> <p>但本極法身，微妙深遠，佛若不說，彌勒尚暗，何況下地？何況凡夫？</p> <p>雖然父母之年不可不知，如來功德何容不識？今略依經旨，髣髴推尋。</p>
			<p>本因妙者，經言“我本行菩薩道時，所成壽命”者。</p> <p>慧命，即本時智妙也；我本行者，行是進趣，即本行妙也；菩薩道時者，菩薩是因人，復顯位妙也。</p> <p>一句文證成三妙，三妙即本時因妙，非跡因也。</p> <p>跡因多種，或言昔為陶師，值先釋迦佛，三事供養，藉草、然燈、石蜜漿，發口得記，父母名字、弟子侍人，皆如先佛，即是初阿僧祇發心。既不明斷惑，知是三藏行因之相也。</p> <p>或言昔為摩納，值然燈佛，五華奉散，布發掩泥，躍身虛空，得無生忍，佛與受記，號釋迦文。大品亦云：“華嚴城內得記”，義與此同。並雲斷惑，故知通佛行因之相也。</p> <p>或言昔為寶海梵志，刪提嵐國寶藏佛所，行大精進，十方佛送華供養。既為寶藏佛父，又是彌陀之師，稱其功德不可思議，故知是別圓行因之相。</p>

表 7-7: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、廣解分十	卯一、本因妙	<p>以三義故，知此諸因悉是跡因，一近故，二淺深不同故，三被拂故。今世已前，本來已後，中間行行悉是方便，故知是跡因也。</p> <p>若執跡因為本因者，斯不知跡，亦不識本。</p> <p>如不識天月，但觀池月，若光、若桂、若輪。準下知上，光譬智妙，桂譬行妙，輪譬位妙。若識跡中三妙，拂跡顯本，即知本地因妙。如撥影指天，云何臨盆而不仰漢？嗚呼，聾聵若為論道耶？</p> <p>若得斯意，跡本非本，本跡非跡，本跡雖殊，不思議一也。</p> <p>問：經稱本行菩薩道時者，應是初住得真道時也；中間應是諸地增道損生；今之寂場，應是妙覺。妙覺顯本，應指昔初住，此一途為允。</p> <p>答：文義不可！文雲：“盡行諸佛所有道法”，又云：“具足行諸道。”悉具足因，乃是本因。初住不得稱悉具，故非所指本因也。</p> <p>又中間之果，悉拂是權，況今寂場之果，何得為實？又中間之果尚被拂者，中間之因寧實因也？故爾問非也。</p>
			卯二、本果妙	<p>二明本果妙者，經言：“我成佛已來，甚大久遠。”</p> <p>我者，即真性軌；佛者覺義，即觀照軌；已來者，乘如實道，來成正覺，即是起應，資成軌也。如此三軌，成來已久，即本果妙也。本果圓滿，久在於昔，非今跡成。</p> <p>跡成又非一種，或言道樹草座，三十四心見思俱斷，朗然大悟，覺知世間出世間一切諸法，名之為佛。唯有此佛，無十方佛。三世佛者，悉是他佛，非我分身，此即三藏佛果相也。</p> <p>或言道樹天衣為座，以一念相應慧，斷餘殘習氣而得成佛。大品中說共般若時，十方有千佛現，問難人皆字須菩提、釋提桓因等。亦是他佛，非我分身，此即通佛果成相也。</p> <p>或言寂滅道場，七寶華為座，身稱華臺，千葉上一一菩薩，復有百億菩薩，如是則有千百億菩薩。十方放白毫及分身光，白毫入華臺菩薩頂，分身光入華葉菩薩頂，此名受法王職位，窮得諸佛法底，而得成佛。</p> <p>華臺名報佛，華葉上名應佛，報應但是相關而已，不得相即，此是別佛果成相也。</p> <p>或言道場以虛空為座，一成一切成，毘盧遮那遍一切處，舍那、釋迦成亦遍一切處，三佛具足無有缺減，三佛相即無有一異。</p> <p>法華八方，一一方各四百萬億那由他國土，安置釋迦悉是遮那。</p> <p>普賢觀雲：“釋迦牟尼，名毘盧遮那。”此即圓佛果成相也。</p> <p>有三義故，知此諸果皆是跡果，一今世始成故，二淺深不同故，三拂中間故。若是本果，何得今日始成？本果一果一切果，何得前後差別不同？</p> <p>自從今世之前，本成之後，百千萬億行因得果，唱生唱滅，悉是中間，拂為方便。寂滅樹王，何得非跡？</p> <p>若執跡果為本果者，斯不知跡，亦不識本。從本垂跡，如月現水。</p> <p>拂跡顯本，如撥影指天。當撥始成之果皆跡果，指久成之果是本果也。</p> <p>如此解者，中間果疑颯然皆盡，長遠之信其義明焉。</p> <p>跡本非本，本跡非跡，跡本雖殊，不思議一也。</p>
			卯三、本國土妙	<p>三本國土妙者，經雲：“自從是來，我常在此娑婆世界，說法教化。亦於餘處，導利眾生。”</p> <p>娑婆者，即本時同居土也。餘處者，即本時三土也。</p> <p>此指本時真應所棲之土，非跡中土也。</p> <p>跡中明土，又非一途，或言統此三千百億日月者，同居穢土也。</p> <p>或言西方有土，名曰無勝，其土所有莊嚴之事，猶如瞻養者，同居淨土也。</p> <p>或言華王世界，蓮華藏海者，此實報土也。</p> <p>或言其佛住處，名常寂光者，即究竟土也。</p> <p>寂光理通，如鏡如器；諸土別異，如像如飯。業力所隔，感見不同。</p> <p>淨名雲：“我佛土淨，而汝不見。”此乃眾生感見差別，不關佛土也。</p> <p>若言：“今此三界，皆是我有。”諸土淨穢，調伏攝受，皆佛所為。</p> <p>譬如百姓居土，土非其有。如父立舍，父去舍存。</p> <p>如來亦爾，為眾生故而取佛土，化訖入滅，佛去土存，此乃佛土不關眾生也。</p>



表 7-8: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、廣解分十	卯三、本國土妙	<p>複次三變土田者，或是變同居之穢，令見同居之淨；或見方便有餘淨，例如壽量雲：“若有深信解者，見佛常在耆闍崛山，共大菩薩、聲聞眾僧”者，是也；或見實報淨，例如“見娑婆國土皆紺瑠璃，純諸菩薩”，即其義也；或見寂光等也。法華三昧之力，使見不同耳。</p> <p>有三義故，得知諸土，悉跡土也，一今佛所棲故，二前後修立故，三中間所拂故。</p> <p>若是本土，非今佛所棲，今佛所棲即跡土也。若是本土，一土一切土，不應前後修立深淺不同。今土已前，本土已後，皆名中間，中間悉稱方便，況今之土寧得非跡？</p> <p>從本垂跡，執跡為本者，此不知跡，亦不識本。今拂跡指本，本時所棲四土者，是本國土妙也。</p> <p>跡本非本，本跡非跡，非跡非本，即不思議一也。</p>
			卯四、本感應妙	<p>四本感應妙者，經雲：“若有眾生來至我所，我以佛眼，觀其信等諸根利鈍。”眾生來至者，感扣法身也；我以佛眼觀者，慈悲往應也；諸根利鈍者，十法界冥顯欣厭不同也。</p> <p>此指本時證二十五三昧感應，非跡中感應也。</p> <p>跡應多種，或言一日三時入定，觀可度機，此三藏佛照分段穢國九法界機，析空感應也。</p> <p>或言即俗而真，不須入出，任運能知，此通佛照分段淨國九法界機，體空感應也。</p> <p>或言用王三昧，歷別照十法界機，此別佛照方便有餘土，次第感應也。</p> <p>或言王三昧，一時照十法界機，此圓佛照十法界寂光土機，圓感應也。</p> <p>有三義故，知諸感應，跡而非本，始成故，不同故，被拂故。</p> <p>寂場樹下，始偏圓滿，故知是跡。或前修後學，深淺不同，故知是權。中間已來，拂皆方便，寧非跡耶？</p> <p>從本出跡，豈可執跡為本？拂跡顯本，宜舍跡指本。</p> <p>本跡跡本，不思議一(云云)。</p> <p>複次或本感麤跡感妙，或本感妙跡感麤，俱妙，俱麤；應亦如是。又本感廣跡感狹，或跡感廣本感狹，俱狹，俱廣；應亦如是。但取今昔判本跡，不約麤妙廣狹也(云云)。</p>
			卯五、本神通妙	<p>五本神通妙者，經言：“如來秘密神通之力”，又云：“或示己身他身，示己事他事。”</p> <p>示己身己事者，圓神通也；示他身他事者，偏神通也。秘密者，妙也，若偏若圓，皆是妙也。</p> <p>此指本時神通，非跡神通也。</p> <p>跡通多種，或言依背舍、除入、十四變化，獲得六通，過外道，勝二乘，此乃三藏佛通也。</p> <p>或言依體法無漏慧，獲得六通，勝依背舍者，此通佛神力也。</p> <p>或言束前六通為五，依中道發無漏通，此六是別佛通也。</p> <p>或言中道無記化化禪，具六通一切變化，不起滅定現諸威儀，語默不相妨，動寂無二理。又如今經中六瑞、變土等，皆是圓佛通也。</p> <p>以三義故，推諸神通跡而非本，始獲，近修，拂疑等，如上說。</p> <p>又四句料簡亦如上。</p> <p>然從本垂跡，跡則非本，拂跡顯本，宜棄跡指本。</p> <p>本跡跡本，不思議一也。</p>
			卯六、本說法妙	<p>六本說法妙者，經言：“此等我所化，令發大道心，今皆住不退。”我所化者，正是說法。令發大道心者，簡非小說也。</p> <p>此指本時簡說，非跡說也。</p> <p>跡說多種，若依涅槃，明初後兩味從牛而出。</p> <p>若以義推，中間三昧亦應從牛而出。</p> <p>何者？凡犢噉凡草，但能出乳，不噉忍草，故不出四味。</p> <p>良犢調善，不高不溼，酒糟麥麩，五味圓滿，具足在牛。</p> <p>但聽飲噉，隨 而出。</p>

表 7-9: (16 表)【卷七之二】【卷七之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十</p>	<p>寅五、廣解分十</p>	<p>卯六、本說法妙</p>	<p>若噉凡草，即出乳；噉下忍草，即出酪；噉中忍草，出生酥；噉上忍草，出熟酥；噉上上忍草，出醍醐。</p> <p>若牛出五味，譬漸法也；牛出醍醐，譬頓法也；牛出三昧，譬不定法也。佛亦如是，偏圓滿足，在佛心中；聽機扣擊，說則不同。</p> <p>善趣機擊，出人天法輪；析法機擊，出二乘法輪；體法機擊，出巧度法輪；歷別機擊，出漸次法輪；圓頓機擊，出無作法輪。</p> <p>又兩機擊，出第四、第五味；又一機擊，出第二味；又四機擊，出四味，除第一味；又三機擊，出三味，除第一、第二味；又一機擊，出第五味，除四味。</p> <p>複次三藏道場所得法，如乳在牛，起道場即說乳法輪；通佛道場所得法，如酪在牛，起道場即說酪法輪；別佛道場所得法，如五味俱在牛，道場起，說次第五味法輪；圓佛道場所得法，如醍醐在牛，道場起，即說醍醐法輪。</p> <p>問：大經雲：“如食乳糜，更無所須”，應是乳法輪？答：乳有多種，羸牛出乳，乳則為害；善犢之乳，是乳最良。</p> <p>問：乳既多種，醍醐不一？答：經以羅漢、支佛為醍醐，故知優劣。此中大有義，宜熟思之。</p> <p>例三義往推，上諸說法，跡而非本，始滿，始說，中間被拂。中間滿，中間說，尚皆方便，況今滿今說寧非跡耶？執跡則俱失，拂跡則俱解。</p> <p>非跡非本，不思議一也。</p> <p>複次已說為跡、今說為本，已本今跡，俱跡，俱本(云云)。或實本權跡，四句(云云)。體用乃至事理，四句(云云)。</p>	<p>卯七、本眷屬妙【卷七之三】</p> <p>七本眷屬妙者，經雲：“此諸菩薩，下方空中住，此等是我子，我則是父。”下方者，下名為底，大品有諸法底三昧，釋論雲：“智度大道佛窮底”。當知此諸菩薩鄰佛，窮智度底。虛空者，法性虛空之寂光也。從本時寂光空中，出今時寂光空中。今時寂光空中者，不識本時者，故言：“我經遊諸國，乃不識一人。”地湧千界，皆是本時應眷屬也。</p> <p>所以無三者，時節既久，權轉為實，但一無三。或可舉一，例知有三也。從本垂跡，跡中始成佛時，亦有業、願、通、應；中間所化，亦有四種。</p> <p>文殊、觀音、調達等，或稱為師，或稱弟子，於惑者未了。</p> <p>若拂中間，無非是跡，則跡本可解。若執跡疑本，二義俱失(云云)。</p> <p>問：跡本相望，千界塵則少，增道數則多，本跡法身淺深異耶？答：法身先滿，無增無減，約化緣廣狹耳。</p> <p>問：若爾，初住、二住化緣多少，法身亦應無淺深？答：菩薩位未窮，約實證判淺深；佛位已滿，但約權化，有四句論廣狹(云云)。</p> <p>問：明因果等，皆約跡佛指本，明眷屬而召本到跡，何耶？答：因果等法，幽微難曉，故約此指彼；眷屬是人，召證為易。或可將本人示跡人，或將跡法顯本法，互現意耳。</p>	<p>卯八、本涅槃妙</p> <p>八本涅槃妙者，經：“又復言其入於涅槃，非實滅度，而便唱言當取滅度。”非實滅度者，常住本寂也。唱言滅度者，調伏眾生也。</p> <p>悉本時涅槃，非跡涅槃。</p> <p>跡者，大經明聲光所集，始諸弟子，終於蜎蜎。無邊身菩薩，弟子之位，身量無邊，豈有大師倚臥背痛？此乃生身示病示滅，法身無疾，常存不變。</p> <p>或取析空，因滅果亡，明有餘、無餘涅槃；或取體法空，因滅果亡，明有餘、無餘涅槃。</p> <p>生身跡滅者，如阿含中結業之身，父母所生，棄國捐王，六年苦行，三十四心斷結成道，八十二歲老比丘身。詣純陀舍，持鉢乞食，食檀耳羹，食訖說法。果報壽命，中夜而盡，入無餘涅槃，以火闍毘，收取捨利者，此三藏涅槃相。</p> <p>若釋論雲：“六地菩薩見思已盡，七地去誓扶余習，受生死身。”乃至上生下降，一念相應慧斷習成佛。可度眾生，緣盡息化，入無餘涅槃，此通佛涅槃相也。</p> <p>若地人云：緣修顯真修，菩提果滿，成大涅槃，亦稱為方便淨涅槃。</p> <p>大經雲：“因滅是色，獲得常色；受想行識，亦復如是。</p> <p>是名色解脫，受想行識解脫。”</p> <p>乃是分段、變易因盡，獲常住有餘涅槃；兩處陰果身盡，獲常住無餘涅槃。此與前異，是別佛涅槃相也。</p>
---	---	----------------	----------------	--	---	--

表 7-10：(16 表)【卷七之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、廣解分十	卯八、本涅槃妙	<p>大經雲：“大般涅槃，常住不變，能建種種示現，調伏眾生，如首楞嚴廣說。”名大涅槃常樂我淨，此與前異，即圓涅槃相也。</p> <p>經曰：“今日座中無央數眾，各見不同：或見如來入涅槃；或見如來住世一劫、減一劫；或見如來住世無量劫。或見丈六身；或見小身、大身；或見報身坐蓮華藏世界海，為百千億釋迦牟尼佛說心地法門；或見法身同於虛空，無有分別，無相無礙，遍同法界虛空。或見此處娑羅樹林，悉是土砂、草木石壁；或見此處金銀七寶，清淨莊嚴；或見此處，三世諸佛所遊之處；或見此處，即是不可思議諸佛境界，真實法體。”</p> <p>此明佛身依正各有四相，即前四涅槃相也。</p> <p>大經與此經義同。</p> <p>大經以常住為宗，迦葉初問長壽，佛答中處處多顯未來常住，少明先成壽命，為法華已說故。彼經雖一兩處說，不可判為近成短命。今經正明發跡顯本，無量壽命為宗，少說未來常住。雖一兩處少說，不可判為無常。</p> <p>二經互舉，利根知本常，未來亦常；解未來長壽，亦解本來長壽，其義是同。又此經數數現生現滅者，生非實生，滅非實滅，常住義顯。又二萬燈明、迦葉，皆不說涅槃，只於法華明本常、未來常，彌見法華明常義顯(云云)。</p> <p>以三義故，知諸涅槃跡而非本，今始入故，入復出故，拂中間故。此跡涅槃，皆從本垂，云何執跡，謂言是本？是不識跡本也。若拂跡顯本，則二義不迷。非跡非本，不思議一也。</p>
			卯九、本壽命妙	<p>九本壽命妙者，上因妙中，以智慧為命，此則非長非短。由非長非短之慧命，能為長短，此中正明長短壽命。</p> <p>經：“處處自說，名字不同，年紀大小。”</p> <p>年紀者，是壽命也。大小者，長短也。經中間處處年紀大小者，約跡而懸指本也。</p> <p>跡不同者，三藏佛父母生身，八十二盡，身灰智滅，畢竟不生。通教佛誓願之身，化緣若訖，亦歸灰斷，滅已不生。</p> <p>此兩佛但齊業齊緣，不得非長非短之慧命，不能作長作短大小之壽命也。</p> <p>別教登地破無明，得如來一身無量身，一身湛然安住，無量身百界作佛。亦示九界身，得論年紀大小，大即大乘常壽，小即小乘無常之壽也。圓教登住時，亦如是。</p> <p>此等皆因中菩薩，非常非無常，能作常無常大小之壽，況後心乎？況妙覺乎？</p> <p>如此等壽三義，皆跡中因果之壽。此壽皆從本地因果圓滿而垂此跡，跡既如此，況復本也？經“我本行菩薩道時，所成壽命，今猶未盡”，指於本因，因壽尚未盡，況本果壽？若執跡則不知本，今拂跡則識本。</p> <p>亦識不思議一也。</p>
			卯十、本利益妙	<p>十釋本利益妙者，文雲：“皆令得歡喜。”歡喜即利益相。</p> <p>若跡中三乘、共十地、別十地，開權顯實，按位妙、入位妙，如是等益。乃至聞壽命增道損生，皆是跡中益也。乃至中間權實之益，亦是跡益。</p> <p>以跡望本，本亦應有偏圓利益，所以下方菩薩皆住虛空者，皆居寂光本益也。</p> <p>故本本以垂跡，借跡以知本，不復具記也。</p>
			寅六、三世料簡	<p>第六約三世料簡者，文雲：“如來自在神通之力，如來大勢威猛之力，如來師子奮迅之力。”即是三世益物之文。</p> <p>若過去最初所證權實之法，名為本也。從本證已後，方便化他，開三顯一、發跡顯本者，還指最初為本。中間示現發跡顯本，亦指最初為本；今日發跡顯本，亦指最初為本；未來發本顯跡，亦指最初為本。</p> <p>三世乃殊，毘盧遮那，一本不異。</p> <p>如百千枝葉，同趣一根(云云)。</p> <p>問：現見無量佛，悉是釋迦分身，為當猶有餘佛？餘佛復有分身不？</p> <p>答：普賢觀雲：“東方有佛名曰善德，彼佛亦有分身諸佛。”若爾，亦有諸佛，諸佛亦有分身。又神力品雲：“彈指譬欬，是二音聲，遍至十方諸佛世界。彼佛四眾遙伸供養，所散諸物從十方來，譬如雲聚，遍覆此間諸佛之上。”</p> <p>故知有諸佛，諸佛亦有分身也。</p>

表 7-11：(16 表)【卷七之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四	己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十	寅六、三世料簡	<p>問：三世諸佛皆有分身者，云何復言“多寶如來全身不散，如入禪定”？若全身不散，云何復言“遊於十方，證法華經”？二意云何通？</p> <p>答：釋論解唵佛中雲：“多寶無人請說法，便入涅槃。後化佛身及七寶塔，證法華經。”若從論釋，乃是化作全身，非無分身也。</p> <p>師雲：“若言不得說法，那告四眾：‘我滅後起一大塔’？非都不說法，應是不說法華。故發大誓願，不碎生身之骨，全身不散，出證圓經。”</p> <p>如入禪定者，表於不滅；出證常經，表於不偏。不偏不滅，圓常義顯。口唱“真淨大法”，真是常，略舉二德，我樂可知。鈍者讀文，猶自不覺也。</p> <p>問：三世諸佛皆顯本者，最初實成，若為顯本？</p> <p>答：不必皆顯本。今作有義者，最初妙覺指初住為本。若初住被加作妙覺，亦指初住為本。初住之前，豎無所指，橫有體用，即指體，豈非本耶？又發願故，說壽長遠，如文(云云)。又解：最初之佛雖無長遠已今、權實等本跡之可顯，而有體用、教行、理教、事理等本跡之可顯(云云)。若作無義，若最初始成佛，既始得本，未論垂跡，無久跡可發，無久本可顯(云云)。若久成佛，如釋迦之例，以東方為譬；若久此者，即以四方為譬；又久者，十方為譬；若近此者，則滅東方為譬；若都無者，則無所譬(云云)。</p> <p>問：若實初成，無久本可顯，云何經言“是我方便，諸佛亦然”？</p> <p>答：雖無長久之本，若須用方便者，佛有延促劫智，能演七日為無量劫義(云云)。</p> <p>問：佛若有久成始成，有發跡不發跡，亦應有開三顯一、不開三不顯一耶？</p> <p>答：若菩薩聲聞共為僧者，則有開三顯一。若純菩薩為僧者，何須開顯耶？</p> <p>問：若不開三顯一，五佛章云何？</p> <p>答：同是聲聞菩薩共為僧，出五濁世可如此，出淨土佛則不然。</p> <p>問：破十麤，顯十妙，則無明惑盡，一實理彰。今更破跡妙為麤，顯本為妙，破何惑？顯何理？</p> <p>答：無明重數甚多，實相海深無量，如此破顯無咎。</p> <p>又問：若爾，還以妙破妙，所破之妙，妙而更麤。亦應還以麤破麤，所破之麤，例更是妙？所破四住，例亦應妙？</p> <p>答：就頓明義，只四住即是於妙，況破四住智，寧非妙耶？</p> <p>又問：若爾，但有頓義，應無漸義？</p> <p>答：若分漸頓，漸之能所俱麤，頓之能所俱妙(云云)。</p> <p>問：中間有偏圓權實，而同稱是權者，亦應同稱為偏耶？</p> <p>答：通義則爾，別義不然。偏圓約法，法則已定，故偏非圓，圓非偏。權實約教，跡中施設同皆是假，故就假論權耳。</p> <p>問：既有帶麤妙，復有不帶麤妙，亦應有帶妙麤、不帶妙麤？</p> <p>答：此應四句，帶麤妙，即別教也；不帶麤妙，即圓教也；帶妙麤，即通教也；不帶妙麤，即三藏也。又帶麤妙，如通；不帶麤妙，如圓；亦帶麤亦不帶麤，如別；非帶非不帶，如圓接別，如圓別接通。又約五味，麤不帶妙如酪，妙不帶麤如醍醐，亦帶麤亦不帶麤如生熟酥，非帶麤非不帶麤如乳(云云)。</p> <p>問：二麤既不同，那忽同呼為麤？</p> <p>答：事有淺深，故為二。俱非妙理，故同是麤。</p> <p>問：應帶方便實，不帶方便實？</p> <p>答：例。</p> <p>問：亦應有帶二一，不帶二一？</p> <p>答：例。通論本跡只是權實。別論高下，宜用本跡；橫論真偽，宜用權實。本跡約身約位，權實約智約教(云云)。</p> <p>問：本地十妙，約六重本跡，攝屬何耶？</p> <p>答：非已今，非中間，乃是體用、教行、理教等共論十妙也。</p>	寅七、論麤妙
---	--	---------	---	--------

表 7-12: (16 表)【卷七之三】【卷七之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二 戊一、釋妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二 壬一、約本跡釋分二 癸二、別釋分二 子二、本門十妙分二 丑二、明十妙分十</p>	<p>寅八、結成權實</p>	<p>第八明權實者，照跡中十麤之境為權，照跡中十妙之境為實，乃至中間三世所照十麤之境為權，十妙之境為實。若權若實，悉皆是跡，跡故稱權。如是中間無量無量不可說節節權實，餘經尚無中間一番之權，況一番之實？尚無中間一番權實，況無量番？尚無中間權實，況有本地權實？中間權實皆名為權，本初照十麤十妙皆名為實。</p> <p>跡權本實，俱不思議，不思議即是法性，法性之理非古非今、非本非跡、非權非實，但約此法性論本跡、權實、麤妙耳。但以世俗文字有去來今，非謂菩提有去來今也。</p> <p>複次分別權實則有三種，謂自行、化他、自行化他，具如境妙中說。本地自行所契權實二智，名佛自行權實；從本已來，乃至鹿苑，種種方便隨他意語，說此二智，迴轉無方，名佛化他權實二智；化他雖有二種皆名為權，自行雖二種皆名為實，是名自行化他合說權實。</p> <p>複次跡中約實施權，意在於實，而實意難測。何者？化城是權，而人作實解，是不識權，亦不知實。</p> <p>若廢權顯實，意在於權，權則易測。何者？既知化城一事是佛權施，則遍達恆沙佛法，遠通久劫方便。故華嚴中明，為阿鞞跋致多明事數，即其義也。</p> <p>若開權顯實者，達事法已，權意即息。亦不離權，遠求於實，權即是實，無復別權，故言開權顯實也。</p> <p>跡中既有三意，如此跡由本垂，本亦如是。本跡雖殊，不思議一也(云云)。</p>	<p>寅九、利益</p>	<p>第九利益者，前明生身益，次明法身益。</p> <p>生身兩處得益，跡門會三歸一、開權顯實，生身菩薩得利益者，於十妙中得五妙益。何者？境妙則通，一切具有；乘妙則別，究竟在佛；感應、神通、說法，皆是果上之益，若未證果，不論此益。</p> <p>若於六即位中，得四即益。理即、究竟即，例如前。但得名字即中智、行、位、眷屬、功德，乃至分真即中智、行、位、眷屬、功德。</p> <p>如身子得記，四眾天龍歡喜說偈雲：“大智舍利弗，今得受尊記，我等亦如是，悉當得作佛。”</p> <p>即是生身菩薩，聞跡門說法得益之相也。</p> <p>發本顯跡，說佛壽長遠，觀佛三昧得大增長，從此亦有生身菩薩，得十妙中之五益。</p> <p>六即中之四益。損生增道(云云)。</p> <p>從二住去至一生在，皆是法身得五益。</p> <p>何以故？應生聞本地功德，觀佛三昧轉更深廣，不可稱量，不比前來跡中之益。何者？佛境轉深，功德亦大。</p> <p>故分別功德品雲：“佛說希有法，昔所未曾聞，世尊有大力，壽命不可量。說得法利者，歡喜充遍身，或住不退地，或得陀羅尼。”</p> <p>即是生法二身得益之相。</p> <p>若論實道得益，兩處不殊，而權智事用，不得相比。</p> <p>喻如慧解脫、俱解脫，無漏不二而功德優劣。</p> <p>前跡門得道，止齊無生法忍；本門得道，齊餘一生在，以塵為數，多少深淺，豈同於前？</p> <p>當揀彼文，從發心處，即是六根淨位；乃至一生在，即是最後分真(云云)。</p> <p>又流通利益者，前流通跡門，是諸發誓菩薩，及諸羅漢得授記者，此土他土弘經。論其功德，觀文但明冥利，不說顯益。今說本門，付囑一切諸佛所有之法，兼得跡門法也。秘奧之藏，即是本跡中實相也；一切甚深之事，即是本跡中因果也。如此等法，付囑千世界微塵菩薩，法身地弘經，何但如生身此土他土弘經耶？十法界身，遊諸國土，則有冥顯兩益也。</p> <p>疑者雲：法身常有佛，何須菩薩弘？</p> <p>但弘之在人，待時待伴。如佛雖在世，而文殊入龍宮。</p> <p>法身處雖有佛，復須外緣。故佛付囑，吐舌摩頂，種種相貌，殷勤付囑，令弘此法，得無量微妙功德。其有聞者，妙益不可稱數。</p> <p>故文雲：“若有聞佛說壽量，一切皆歡喜，得無量無漏功德之果報”，即此意也。</p>
---	---	----------------	--	--------------	--

表 7-13: (16 表)【卷七之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二	戊一、釋妙法分四 戊二、釋蓮華分四	己四、正解分二	庚二、正釋分三 辛三、釋妙分二	壬一、約本跡釋分二	癸二、別釋分二	子二、本門十妙分二	丑二、明十妙分十	寅十、觀心	<p>十觀心者，本妙長遠，豈可觀心？雖不即是，亦不離心。何者？佛如眾生如，一如無二如。佛既觀心得此本妙，跡用廣大不可稱說。我如如佛如，亦當觀心出此大利。亦願我如，速如佛如。</p> <p>故文雲：“聞佛壽無量，深心須臾信，其福過於彼。願我於未來，長壽度眾生，如今日世尊，諸釋中之王，道場師子吼，說法無所畏。我等於未來，一切所尊敬，坐於道場時，說壽亦如是。”</p> <p>此即觀心本妙，得六即利益之相(云云)。</p>
		壬二、對大料簡	<p>問：大妙云何？</p> <p>答：此應三雙六句分別(云云)。文雲：“佛自住大乘”，又云：“如是大果報”，又云：“有大車”，而題稱為妙。如涅槃盤雲：“大般涅槃，微妙經典”，而題稱為大。即妙是大，即大是妙也。</p> <p>大品雲：“色非深非妙”，乃至“識非深非妙”，此是大破妙。此文雲：“一切法空寂，無漏無為，無大無小”，此是妙破大。</p> <p>如大阿羅漢，此大猶修於妙；如滅止妙離，此妙猶更修大(云云)。</p> <p>問：若大妙一等，餘經俱應稱妙？答：餘經通論，約理大妙不殊，而別帶方便。此經不帶方便，故別稱妙；小乘得入，發跡顯本，故別稱妙。</p> <p>問：大小俱稱妙，大小俱明常？一往斥之(云云)。小乘滅止妙離，名同理異，不得是常。</p> <p>並雲：不得是妙？答：妙名不可思議，小乘真諦亡言絕慮，通得是不思議，通名為妙耳。次當縱之，亦得以三無為稱常而常異。</p> <p>又並：既俱稱常，亦俱會一？答：會諸見同入真而會異。</p> <p>又並：俱無常、俱麤、俱不會耶？例，通而義異。云何大乘無常？大乘非但無無常，亦無於常，以無於常，故言無常。云何大乘是麤？夫有言說，即名為麤。云何大乘不會耶？一切諸法皆是佛法，更何所會(云云)？</p>						
		己一、定法譬	<p>次釋蓮華者，為四意，一定法譬，二引舊釋，三出經論，四正解釋。</p> <p>定法譬者，權實難顯，借喻蓮華，譬於妙法。又七喻文多，故以譬標題。</p> <p>又解雲：蓮華非譬，當體得名。類如劫初，萬物無名，聖人觀理，準則作名。如蛛羅引絲，仿之結網；蓬飛獨運，依而造車；浮槎泛流而立舟，鳥跡成文而寫字，皆法理而制事耳。</p> <p>今蓮華之稱，非是假喻，乃是法華法門。法華法門清淨，因果微妙，名此法門為蓮華，即是法華三昧當體之名，非譬喻也。</p> <p>餘經多自釋名，此經無解，或是其文未度耳。而此兩釋，皆有道理，今融二意。</p> <p>問：蓮華定是法華三昧之蓮華？定是華草之蓮華？</p> <p>答：定是法蓮華。法蓮華難解，故草華為喻。</p> <p>利根即名解理，不假譬喻，但作法華之解。中下未悟，須譬乃知，以易解之蓮華，喻難解之蓮華。故有三週說法，逗上中下根，約上根是法名，約中下是譬名，三根合論，雙標法譬。</p> <p>如此解者，與誰為淨耶？今且依法譬為釋也。</p>						
		己二、引舊釋	<p>二引舊解，叡師序雲：“未敷名屈摩羅，將落名迦摩羅，處中盛時名分陀利。”遠師雲：“分陀利伽，是蓮華開喻。然體逐時遷，名隨色變，故有三名也。大經亦云：‘人中蓮華，分陀利華。’二名並題者，應有通別之異。今取蓮華是通，分陀利是別稱。”道朗雲：“鮮白色，或翻為赤色，或翻為最香，如此皆是開盛之義。舉分陀利，則兼之矣。問：梵本舉別，此方用通，何也？答：外國有三時名，此方則無。但舉通名，通自兼別。”</p> <p>他解蓮華有十六義，蓮華從緣生，譬佛性從緣起（一）；蓮華能生梵王，譬從緣生佛（二）；蓮華生必在淤泥，譬解起生死（三）；蓮華是瑞，見者歡喜，譬見者成佛（四）；蓮華從微之著，譬一禮一念，皆得作佛（五）；蓮、華必俱，譬因果亦俱（六）；華必蓮，譬因必作佛（七）；蓮華，譬引入蓮華世界（八）；蓮華是佛所踐，譬眾聖託生（九，闕十）。</p>						

表 7-14: (16 表)【卷七之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二	戊二、釋蓮華分四	己二、引舊釋	<p>此十譬，只是今家譬行妙中片意耳。</p> <p>蓮華生淤泥，淤泥不染，譬一在三中，三不染一（一）；蓮華三時異，譬開三隻是一（二）；蓮華有開有合，譬對緣有隱有顯（三）；蓮華於諸華最勝，譬諸說中第一（四）；華開實顯，譬巧說理顯（五）；蓮華有三時異，譬權實適時（六）。</p> <p>此六譬，只是今家說法妙中片意耳。</p> <p>如光宅雲：“餘華華果不俱，譬餘經偏明因果。此蓮華華果必俱，譬此經雙辨因果，弟子門明因，師門明果，故借蓮華為喻。”</p> <p>今謂：此解語略而義偏。若跡門，師弟各有因果，文雲：“我盡行諸佛所有道法”、“道場得成果”，即師之因果。會三歸一，即弟子因；得記作佛，即弟子果。本門雲：“我本行菩薩道時”，即師因；“我得佛已來，甚大久遠”，即師果。“我昔教其初發心”，即弟子因；“今皆住不退，悉當得成佛”，即弟子果。彼義偏略，故不用。</p> <p>且助成其語：如四微色法，不當華之與蓮，而約微論華論蓮。今實相之理，不當本跡因果，而約理明於本跡因果耳。又如四微不當開之與合，而約微論開合。實相不當權實，而約實相論開權顯實、發跡顯本耳。</p>
		己三、出經論	<p>三引經論者，法華論列十七名，一無量義，二最勝，三大方等，四教菩薩法，五佛所護念，六諸佛秘藏，七一切佛藏，八一切佛密字，九生一切佛，十一切佛道場，十一一切佛所轉法輪，十二一切佛堅固舍利，十三諸佛大巧方便，十四說一乘，十五第一義住，十六妙法蓮華，十七法門，攝無量名字句身，頻婆羅、阿閼婆等。</p> <p>餘名悉不解釋，唯列十七名。次解蓮華有二義：“一出水義，不可盡出離小乘泥濁水故。復有義，蓮華出泥水，喻諸聲聞入如來大眾中坐，如諸菩薩坐蓮華上，聞說無上智慧清淨境界，證如來密藏故。二華開者，眾生於大乘中，心怯弱不能生信故，開示如來淨妙法身，令生信心故。”</p> <p>今解論意，若言令眾生見淨妙法身者，此以妙因開發為蓮華也。若言入如來大眾坐蓮華上者，此以妙報國土為蓮華也。</p> <p>何者？盧舍那佛處蓮華藏海，共大菩薩，皆非生死人。若聲聞得入於此，即妙報國土為蓮華也。彼論望今意，乃是行位兩妙耳。</p> <p>大集雲：“憐愍為莖智慧葉，三昧為須解脫敷，菩薩蜂王食甘露，我今敬禮佛蓮華。”又：“以戒、定、慧、陀羅尼為瓔珞，莊嚴菩薩。”今解經，當是菩薩攬四法成假名人，如蜂在華；復以前四法自資，如蜂食華也。</p>
		己四、正解釋	<p>四正釋者，若依大集，行法因果為蓮華，菩薩處上即是因華，禮佛蓮華即是果華。若依法華論，以依報國土為蓮華，復由菩薩修蓮華行，報得蓮華國土。</p> <p>當知依正因果，悉是蓮華之法，何須譬顯？為鈍根人不解法性蓮華，故舉世華為譬，亦應何妨？</p> <p>然經文兩處說：“優曇鉢華，時一現耳”。此華若生，輪王應出。若說此經，即授佛記，法王王世也。此靈瑞華似蓮華，故以為喻。若從此意，即是借喻，喻於妙法。</p> <p>夫喻有少喻、遍喻，如涅槃(云云)。但少喻以月喻面，不得求其眉目；雪山況象，不可覓其尾牙。</p> <p>今法華三昧，無以為喻，喻此蓮華耳。夫華有多種，已如前說。</p> <p>唯此蓮華，華果俱多，可譬因含萬行，果圓萬德，故以為譬。</p> <p>又餘華麤，喻九法界十如是因果；此華妙，喻佛法界十如因果。</p> <p>又以此華喻佛法界跡本兩門，各有三喻。</p> <p>喻跡者，一華生必有於蓮，為蓮而華，蓮不可見。此譬約實明權，意在於實，無能知者。文雲：“我意難可測，無能發問者”，又云：“隨宜所說，意趣難解。”</p> <p>二華開故蓮現，而須華養蓮。譬權中有實而不能知，今開權顯實，意須於權，廣識恆沙佛法者，只為成實，使深識佛知見耳。三華落蓮成，即喻廢三顯一，唯一佛乘，直至道場。菩薩有行，見不了了，但如華開。</p> <p>諸佛以不行故，見則了了，譬如華落蓮成。</p> <p>此三譬跡門，從初方便引入大乘，終竟圓滿也。</p> <p>又三譬譬本門者，一華必有蓮，譬跡必有本。</p> <p>跡含於本，意雖在本，佛旨難知，彌勒不識。</p> <p>二華開蓮現，譬開跡顯本，意在於跡，能令菩薩識佛方便。</p> <p>既識跡已，還識於本，增道損生。三華落蓮成，譬廢跡顯本。</p> <p>既識本已，不復迷跡，但於法身修道，圓滿上地也。</p>



表 7-15: (16 表)【卷七之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二</p>	<p>戊二、釋蓮華分四</p>	<p>己四、正解釋</p>	<p>此三譬譬本門，始從初開，終至本地。二門六譬，各有所擬。</p> <p>初重，約佛界十如，施出九界十如；次重，開九界十如，顯佛界十如；三重，廢九界十如，成佛界十如。三譬攝得跡門始終盡。</p> <p>若得此意，十二因緣、四諦、三諦等，智、行、位，乃至功德利益，亦用此譬譬之(云云)。</p> <p>第四重，約本佛界十如，施出跡中佛界十如；第五重，開跡中佛界十如，顯出本中佛界十如；第六重，廢跡中佛界十如，成本中佛界十如。</p> <p>始終圓滿，開合具足。</p> <p>是為少分以蓮華為譬也。</p> <p>多分喻者，釋論解師子吼義，從深山谷種生長，身力手足，爪牙頭尾，震吼等譬，譬師子吼法門。亦如大經明波利質多樹，黃嘴炮果等，遍喻行人。</p> <p>今亦如是，從初種子，乃至蓮成，喻於妙法也。</p> <p>譬如石蓮，烏皮在外，白肉在內，四微為質，卷荷欲生，微細眾具，開華布須，蓮實房成，初後不異。</p> <p>蓮華始終，十義具足，譬佛界眾生，始自無明，終至佛果，十如是法無有缺減。總譬竟。</p> <p>譬如石蓮，黑則叵染，硬則叵壞，不方，不圓，不生，不滅。</p> <p>劫初無種故不生，今不異初故不滅，是名蓮子相。</p> <p>一切眾生自性清淨心，亦復如是。</p> <p>不為客塵所染，生死重積，而心性不住不動，不生不滅，即是佛界如是相。</p> <p>淨名曰：“一切眾生即菩提相”，即其義也。</p> <p>譬如蓮子，雖復烏皮，淤泥之中，白肉不改。</p> <p>一切眾生了因智慧，亦復如是。</p> <p>五住淤泥生死果報，一切智願猶在不失，是名佛界如是性。</p> <p>故言：“煩惱即菩提”，又“諸法不生般若生”，即其義也。</p> <p>譬如蓮子在淤泥中，而四微不朽，是名蓮子體。</p> <p>一切眾生正因佛性，亦復如是。常樂我淨，不動不壞，名佛界如是體。</p> <p>大經言：“是味真正，停留在山，草木叢林，不能覆滅”，即其義也。</p> <p>譬如蓮子，為皮殼所籠，為泥所沒，而卷荷在心，而有生長之氣。</p> <p>一切眾生心亦如是，雖為苦果所縛，集惑所沈，而能於中發菩提心，甚大雄猛。</p> <p>如師子乳，如師子筋弦，是名佛界如是力。</p> <p>經言：“若發菩提心，動無邊生死，破無始有輪。”閻浮人未見果而能勇猛發心也。</p> <p>譬如蓮子，雖復微小，烏皮之內，具有根莖、華葉、須臺，眾具頓足，是名蓮子如是作。</p> <p>一切眾生初發菩提心，亦復如是，明解決定。</p> <p>慈悲誓願，上求下化，誓取成就，志不疲退，是名佛界如是作。</p> <p>華首經言：“一切諸功德，皆在初心中”，即其義也。</p> <p>譬如蓮子，根依淤泥，而華處虛空。風日照動，晝夜增長，榮耀頓足。</p> <p>一切眾生亦復如是，從無明際發菩提心，修菩薩行出離生死，入法性中因行成就。值於佛日，被神通風，其心念念入薩婆若海，此名佛界如是因。</p> <p>經言：“於無量劫所作功德，不如五莖蓮華上然燈佛，得功德多。”</p> <p>此是真因成就，即其義也。</p> <p>譬如蓮華，須藥圍遶，在華內蓮外，此名蓮華如是緣。</p> <p>菩薩亦如是，於真因中，具足萬行六波羅蜜，一行一切行，資助於因，如須在華內。</p> <p>若得果時，眾行休息，如須在蓮外，是名佛界如是緣。</p> <p>經言：“盡行諸佛所有道法”，即其義也。</p> <p>譬如蓮華，華成結蓮，而華葉零落，臺子成實，此名蓮子如是果。</p> <p>菩薩亦如是，真因所感，無上菩提，大果圓滿，究竟成實，是名佛界如是果。</p> <p>故經言：“佛子行道已，來世得作佛”，即其義也。</p> <p>譬如蓮實，房臺包遶，此名蓮子如是報。</p> <p>菩薩亦如是，大果圓滿，無上報足，習果之果依於報果，如實依臺。</p> <p>經言：“如是大果報，久修業所得”，即其義也。</p>
--	-----------------	---------------	--

表 7-16: (16 表)【卷七之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二 丁一、釋別名分二</p>	<p>戊二、釋蓮華分四</p>	<p>己四、正解釋</p>	<p>譬如泥蓮四微，處空蓮四微，初後不異，此名蓮子本末等。</p> <p>一切眾生亦如是，本有四德隱，名如來藏；修成四德顯，名為法身。性德、修德，常樂我淨，一而無二，是名佛界十如本末究竟等。</p> <p>經言：“眾生如佛如，一如無二如”，即其義也。是用蓮華譬十如境竟。</p> <p>次用蓮華譬十二因緣者，烏皮淤泥，水草重複，通如上說也，即是無明支；種子能生力，即是行支；內有卷荷，華須備具，即是識、名色、六入、觸、受支；含潤，愛、取、有支；團圓盤屈，不能得出，即是老死支。若能芽鋒萌動，鑽烏皮破，即是無明滅；不復在烏皮內生，即是諸行滅；出穀殼外，即是老死滅，此略譬四種十二因緣也。</p> <p>次用蓮華譬四諦者，烏皮譬界內苦，白肉譬界內集，泥譬界外集，水譬界外苦，道滅可知，此通譬四種四諦也。</p> <p>次用蓮華譬二諦者，蓮藕莖葉等譬俗，蓮藕莖孔空譬真，此通譬七種二諦也。</p> <p>次用蓮華譬三諦者，真俗如前，四微擬常樂我淨，譬中道第一義諦，此通譬五種三諦也。四微無生無滅，譬一實諦。</p> <p>劫初無生，今時無滅，譬無諦無說也。用蓮華譬境妙竟。</p> <p>次更譬九妙者，內有生性，譬智妙：卷荷生性，譬空智妙；須葉生性，譬假智妙；蓮臺四微生性，譬中智妙。此三生性，譬一心三智妙也。</p> <p>蓮子雖小，備有根莖華葉，譬行妙。莖即慈悲，葉即智慧，須即三昧，開敷即解脫。又葉以譬三慈者，覆水青葉譬眾生緣慈，覆水黃葉譬法緣慈，倚葉譬無緣慈。倚荷若出，蓮生不久，無緣慈成，得記不久。又根華子葉，利益人蜂，即檀；香氣即屍；生泥不辱即忍；增長即精進；柔溼即禪；不汙即慧，齊此譬行妙也。</p> <p>蓮譬理即位。芽鑽皮，羶住位；芽出皮，細住位；鑽泥，欲定位；齊泥，未定位；出泥在水，四禪位，禪定如水，能洗欲塵；處水增長，譬無色位，齊此譬觀行蓮華位。出水譬破見思，相似蓮華十信位；處空含而欲敷，譬十住位；須臺可識，譬十行位；隨日開回，譬十回向位；敷舒成就，荷負蜂蝶，譬十地位；須葉零落，臺子獨在，譬休息眾行，妙覺圓滿，果上無事，真常湛然，此皆譬位妙也。</p> <p>蓮有四微，譬真性軌；蓮房內虛，莖藕中空，譬觀照軌；臺房圍遶，譬資成軌，此譬三法乘妙也。</p> <p>蓮成處空，影臨清水，譬顯機顯應；影臨濁水，譬冥機冥應；影臨風浪之水，譬亦冥亦顯機應；大經雲：“暗中樹影，夜影臨水”，譬非冥非顯機應，此等譬感應妙也。</p> <p>若風搖蓮華，東昂西倒，向南映北，下風則合，上風則開者，即譬東涌西沒，中湧邊沒等，此譬地動瑞；日暮華合，譬入定瑞；日出華開，譬說法瑞；遠望則紅，近望則白，赤華青葉，相映輝赫，譬放光瑞；流芳遍野，譬梅檀風瑞；藥秣飄揚，譬天雨華瑞；風雨飄灑，翻珠相棠，譬天鼓自然鳴瑞，此等皆譬神通妙也。</p> <p>華合未開，譬隱一乘，分別說三；華葉正開，譬會三歸一，但說一乘；華落蓮存，譬絕教冥理：“若知如來常不說法，乃名多聞”，此等譬說法妙也。</p> <p>從一藕邊，更生一華，展轉復生無量蓮華，譬業生眷屬妙；從一蓮房，墮子在泥，更生蓮華，展轉復生無量蓮華，譬神通眷屬妙；掘移彼藕，採彼蓮子，種於此池，蓮華熾盛，譬願生眷屬妙；彼池飛來，如遊絲薄霧，入於此池，蓮華熾盛，譬應生眷屬妙。</p> <p>魚鰲噉嚼其下，蜂蝶翔集其上，譬眾生果報清涼之妙益；見者歡喜，譬於因益；採用其葉，譬三草益；採用其華，譬妙小樹益；採用其蓮，譬妙大樹益；採用其藕，譬妙實事益，此等譬功德利益。如是等譬及餘無量譬喻，以譬跡中十妙(云云)。</p> <p>次譬本者，譬如一池，蓮華始熟，熟已墮落，投於泥水，方復生長乃至成熟，如是展轉更生熟。歲月既積，遂遍大池，華田佈滿。佛亦如是，本初修因，證果已竟，為眾生故，更起方便。在生死中示初發心，復示究竟，數數生滅，無數百千。</p> <p>本地垂應，俯同凡俗，更修五行：烏蓮更生莖葉，譬更修聖行；蓮子四微，稍稍增長，譬更修天行；荷葉始生，譬更修梵行；蓮子墮泥，譬同諸惡，更修病行；蓮芽始萌，譬同小善，更修嬰兒行。</p> <p>如是三世益物，不可稱計，遍滿法界，無非分身垂跡、開跡、廢跡等益(云云)。</p> <p>若非蓮華，何由遍喻上來諸法？法譬雙辨，故稱妙法蓮華也。</p>
--	-----------------	---------------	---

表 8-1: (16 表)【卷八之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二	丁二、釋通名分五【卷八之一】	戊一、明無翻	<p>第二釋通名者，經一字也。具存胡音，應雲“薩達磨分陀利修多羅”。薩達磨，此翻妙法；分陀利，此翻蓮華，已如上釋。</p> <p>修多羅，或雲修單蘭，或雲修妬路，彼方楚夏。此土翻譯不同，或言無翻，或言有翻。</p> <p>釋此為五，一明無翻，二明有翻，三和融有無，四曆法明經，五觀心明經。</p>
			<p>言無翻者，彼語多含，此語單淺，不可以單翻覆，應留本音。</p> <p>而言經者，開善雲：“非正翻也，但以此代彼耳。此間聖說為經，賢說子史；彼聖稱經，菩薩稱論。既不可翻，宜以此代彼，故稱經也。”</p> <p>既不可翻，而含五義。</p> <p>一法本，亦云出生；二雲微發，亦云顯示；三雲湧泉；四雲繩墨；五雲結鬘，今只作五義不可翻。</p> <p>今於一中作三，三五十五義，一教本，二行本，三義本。</p> <p>今廣釋之。言法本者，一切皆不可說，以四悉檀因緣，則有言說。</p> <p>世界悉檀說，則為教本；為人、對治，則為行本；第一義悉檀，則為義本。</p> <p>所言教本者，金口所說，一言為本，派出無量言教。若通若別，當時被物，聞即得道。故經言：“一一修多羅，復有無量修多羅以為眷屬。”</p> <p>若後人不解，菩薩以佛教為本，作通論、別論，申通別經，令佛意不壅，尋者得道，良由其論有本故也。</p> <p>諸外道等雖有所說，不與修多羅合，戲論無本，不能得道。</p> <p>經是行本者，示人無諍法，導達通塞，開明眼目，救治人病。如教修行，則起通別諸行，從此至彼，入清涼池，至甘露地。泥洹真法寶，眾生從種種門入，故知經是行本。</p> <p>經是義本者，尋一句詮於一義，尋無量句詮無量義；或尋一句詮於無量義，尋無量句詮於一義。若通若別，尋詮會入，故經是義本。</p> <p>束此三種為法門者，教本即是聞慧，行本即是思慧，義本是修慧見真。法本之義，尚已多含，故不可翻也。或言出生，例此可知。</p> <p>二含微發者，佛以四悉檀說，言辭巧妙，次第詮量，初中後善，圓滿具足。如大海水，漸漸轉深。</p> <p>聞教之者，初聞世界悉檀，次第領受，分別法相微有解生，漸漸增長明練通達。又“遍讀諸異論，廣知智者意”，多聞強識，以至成佛，就此即約教論微發。</p> <p>初聞為人、對治，即能起行，始人天小行，次戒定慧入無漏行，見道修道，遂證無學，從小入大，終於妙覺，是約行論微發。</p> <p>初聞第一義悉檀，展轉增廣，入於聞思暖頂世第一，次入見諦，得真第一義，次入修道至無學，從小入大，見似真中道，起自毫末，終成合抱也。</p> <p>束此三發為法門者，依小乘，即三種解脫髮。</p> <p>依大乘，初住中有教發是般若，行發即如來藏，理髮是實相。</p> <p>微發已自多含，故不可翻也。</p> <p>三含湧泉者，從譬為名也。佛以四悉檀說法，文義無盡，法流不絕。</p> <p>若聞世界，說一句解無量句，月四月至歲，如風於空中，自在無障礙。</p> <p>說初心解，已如湧泉，何況後心？何況如來？猶如石泉，流潤遍益也。</p> <p>若聞為人、對治，起無量行，恆沙佛法種種法門，一行無量行，入善境界，登八正直道。</p> <p>若聞第一義，理若虛空，虛空之法不可格量，遍一切處，是名義湧泉。</p> <p>束此為法門者，教泉是法無礙辯，行泉即辭無礙辯，義泉即義無礙辯，樂說通三處。湧泉已自多含，故不可翻也。</p> <p>四含繩墨者，佛以四悉檀說。</p> <p>初聞世界，裁愛見之邪教，不為邪風倒惑，得入正轍，即教繩墨也。</p> <p>若聞為人、對治，遠離非道，入好正濟道品之路，即行繩墨也。</p> <p>若聞第一義，裁愛見此岸，得至彼岸，不保生死，亦不住無為，即義繩墨。</p> <p>束此為法門者，教裁邪，即是正語；行裁邪，即正業、正精進、正念、正定等；義裁邪，即正見、正思惟等。繩墨已自多含，故不可翻。</p> <p>五含結鬘者，結教行理，如結華鬘，令不零落。</p> <p>世界悉檀結佛言教不零落，為人、對治結眾行不零落，第一義結義理不零落。</p>

表 8-2: (16 表)【卷八之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二	丁二、釋通名分五	戊一、明無翻	<p>束此為法門者，結教成口無失，結行即身無失，結義即意無失，亦是三種共智慧行。亦是三陀羅尼，教不零落是聞持陀羅尼，行不零落行持陀羅尼，義不零落即總持陀羅尼。若作嚴身釋者，即是約教名智慧莊嚴，約行名福德莊嚴，約義即是所莊嚴。所莊嚴即是法身，為定慧莊嚴也。一切眾生皆有法身，法身體素，天龍之所怨劣。若修學定慧，莊嚴法身，則一切見敬也。</p> <p>舊雲經含五義，今則經含十五義，豈可單漢翻胡？名含之釋如此(云云)。</p> <p>訓者，訓常。今釋其訓：天魔外道不能改壞，名為教常；真正無雜，無能踰過，名為行常；湛然不動，決無異趣，名為理常。又訓法者，法可軌，行可軌，理可軌。今直釋訓，已含六義，況胡言重複而可單翻耶？</p>
		戊二、明有翻	<p>二言有翻者，亦為五，一翻為經，經由為義，由聖人心口故。今亦隨而釋之，謂教由、行由、理由。一切修多羅，一切通別論，一切疏記等，皆由聖人心口，是名教由。一切契理行，一切相似行，一切信行、法行，皆由聖人心口，故以行為由。一切世間義，一切出世義，一切方便義，一切究竟義，皆由聖人心口，故以義為由。教由世界，行由為人、對治，義由第一義悉檀。</p> <p>又言：經者緯義，如世絹經，以緯織之，龍鳳文章成。佛以世界悉檀說經，菩薩以世界緯織，經緯合故，賢聖文章成。又約行論經緯，慧行為經，行行為緯，經緯合故，八正文章成。又約理論經緯者，詮真為經，詮俗為緯，經緯合故，二諦文章成。</p> <p>二翻為契者，契緣、契事、契義。世界說，是契緣；隨宜說是契生善，隨對治說是契破惡，是為契事；隨第一義說，是契義。</p> <p>三翻法本者，即教、行、理本，如前釋(云云)。</p> <p>四翻線者，線貫持教、行、理，令不零落。嚴身等義，如前釋。又線能縫義，縫教使章句次第，堪可說法。如支佛不值十二部線，不能說法。世智辯聰亦不得經線，正語不成。又線能縫行，依經則行正，違經則行邪。又縫理者，理所不印，墮六十二邪，理所印者，會一究竟道也。</p> <p>五翻善語教，亦是善行教，亦是善理教。世界悉檀說即善語教，為人、對治即善行教，第一義說即善理教。是名修多羅有五種翻也。</p>
		戊三、和融有無	<p>三和融有無者，昔佛法初度，胡漢未明。言無翻者，乃是河西群學所傳，晚人承用，加以此代彼。今傳譯煥爛，方言稍通，豈苟執無翻，猶以多含為解？若多含者，何局五耶？若有翻者，以何為正？義寧種種，翻那得多？若翻修多羅為經者，修多羅有九，謂通別修多羅藏等，何不見周正十二部中經部，三藏中有經藏耶？若翻為契、法本等者，亦應改正十二部中有契部、法本部、線部、善語教部，三藏中應有線等藏。彼諸處皆不從此翻，何獨通修多羅耶？</p> <p>釋論雲：“般若尊重，智慧輕薄，何得用輕翻重？”若爾，即是無翻家證。夫實相尊重不可說，遂得作胡言而說，何不得作漢語而翻？若不可翻，亦不可說，此即有翻家證。</p> <p>舊雲：涅槃含三德，不可用滅度為翻。又梁武雲：“滅度小乘法，不可用翻大涅槃。”此未必爾，經言有涅槃、大涅槃，亦應有滅度、大滅度。</p> <p>此經雲：“如來滅度”，豈非大滅度？既以小滅度翻小涅槃，何得不以大滅度翻大涅槃？若謂滅度偏，不含三德者，今作含釋：滅者即解脫；解脫必有其人，人即法身；法身不直身，必有靈智，靈智即般若。</p> <p>又大即法身，滅即解脫，度即般若。但標滅度，含三宛然，何得無翻耶？</p> <p>若執一言，則彼彼相是非，不達佛意，已如上說。</p> <p>今和融有無，虛豁義趣。若言無翻，名含五義，於一一義更含三義，彌見其美。若作有翻，於一一翻亦具三義，轉益旨深。任彼有無，何所乖諍？</p> <p>大經雲：“我終不與世間共諍，世智說有我亦說有，世智說無我亦說無。”如此通融，於二家無失而有理存焉。</p> <p>複次圓義無方，處處通入，乃如上說。若正翻名，世諦不得混濫。今且據一名以為正翻，亦不使二家有怨。何者？從古及今，譯胡為漢，皆題為經。</p> <p>若餘翻是正，何不改作契、線？若傳譯僉然，則經正明矣。若等是無翻，何不標微發、湧泉等？今正用經，於多含義強，含三法本、三微發、三湧泉、諸繩墨、結鬘等義，亦含契、線、善語教、訓法、訓常等，無不攝在經一字中，餘句亦如是。</p> <p>諸大小乘教，皆以經為通名，故不用餘句也。</p>

表 8-3: (16 表)【卷八之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二</p>	<p>丁二、釋通名分五</p>	<p>戊四、曆法明經</p>	<p>四曆法明經者，若以經為正翻，何法是經？          舊用三種，一用聲為經，如佛在世，金口演說，但有聲音詮辯，聽者得道，故以聲為經。大品雲：“從善知識所聞”也。二用色為經，若佛在世，可以聲為經，今佛去世，紙墨傳持，應用色為經。大品雲：“從經卷中聞。”三用法為經，內自思惟，心與法合，不由他教，亦非紙墨，但心曉悟，即法為經。故云：“修我法者，證乃自知(云云)。”          三塵為經，施於此土。          耳識利者，能於聲塵分別取悟，則聲是其經，於餘非經。若意識利者，自能研心，思惟取決，法是其經，於餘非經。眼識利者，文字詮量而得道理，色是其經，於餘非經。此方用三塵而已，餘三識鈍：鼻臭紙墨，則無所知；身觸經卷，亦不能解；舌噉文字，寧別是非？          若他土亦用六塵，亦偏用一塵。          如淨名曰：“以一食施於一切，於食等者於法亦等，於法等者於食亦等”，此即偏用舌根所對為經。或有國土以天衣觸身即得道，此偏用觸為經。或見佛光明得道，此偏用色為經。或寂滅無言，觀心得道，此偏用意為經。如眾香土，以香為佛事，此偏用香為經。他方六根識利，六塵得為經。          此土三根識鈍，鼻不及驢、狗、鹿等，云何於香、味、觸等，能得通達？          問：根利故於塵是經，鈍者塵則非經耶？          答：六塵是法界，體自是經，非根利取，方乃是經。          大品雲：“一切法趣色，是趣不過。”          此色能詮一切法，如黑墨色，一畫詮一，二畫詮二，三畫詮三，豎一畫則詮王，足右畫則詮丑，足左畫則詮田，出上詮由，出下詮申，如是迴轉，詮不可盡。或一字詮無量法，無量字共詮一法，無量字詮無量法，一字詮一法。於一黑墨，小小回轉，詮量大異。左回詮惡，右回詮善，上點詮無漏，下點詮有漏。殺活與奪，譏譽苦樂，皆在墨中，更無一法出此墨外。          略而言之，黑墨詮無量教、無量行、無量理，黑墨亦是教本、行本、理本。          黑墨從初一點至無量點，從點至字，從字至句，從句至偈，從偈至卷，從卷至部。又從點一字句中，初立小行，後著大行。又從點字中，初見淺理，後到深理，是名黑色教、行、義三種微發。          又從黑色湧出點，出字句偈，不可窮盡；湧出諸行無盡；湧出義無盡，是名黑色具三湧泉。          又約黑色裁教、行、義邪。          又約黑色結教、行、義鬘，又以嚴身。          又色是由，由色故縛，有六道生死，由色故脫，有四種聖人。又色訓法，法色故能成教行理。又色是常，色教不可破，色行不可改，色理不可動。          又色不可翻，色義多含故。又色可翻，名色為經故。          見色經時，知色愛見，知色因緣生法，知色即空即假即中。色即法界，總含諸法。法界文字，文字即空，無點無字，無句無偈，句偈文字畢竟不可得。          是名知字非字，非字亦字。          墨色是經，為法本者，若於墨字生瞋，斷他壽命；若於墨字起愛，而作盜淫；乃至於墨起痴，而生邪見，當知墨字是四趣本。若於墨字生慈生舍，乃至生正見者，當知墨字是人天本。若知墨字是果報無記，無記是苦諦；於報色生染，即是集諦；知字因緣所成，苦空無我，是道諦；既知字非字，不生字倒，諸煩惱滅，即滅諦，知字四諦。知字四諦，能生暖頂，若向若果，賢聖解脫，當知墨字是聲聞本。若於字不了名無明，於字起愛恚是諸行，分別字好丑是識，識於字名名色，字涉於眼名六入，字塵對根名為觸，納領染著即是受，纏綿不捨是愛，竭力推求是取，取則成業名為有，有能牽果是名生老病死，苦輪不息，是則十二因緣本。若能知字非字，無明即滅，不至於行，乃至不至老死，無明滅則老死滅，當知此字是辟支佛本。若知字即空，非滅已空，字性本空，空中無愛恚，乃至無邪正，字不可得，知字者誰？          云何眾生，妄生取捨？起慈悲誓願，行六度，濟眾生，入如實際，亦無眾生得滅度者，當知此字是菩薩本。若知字非字，非字非非字，無二邊倒名淨，淨則無業名我，我則無苦名樂，無苦則無生死名常。何以故？          字是俗諦，非字是真諦，非字非非字是一實諦。          一諦即三諦，三諦即一諦，是名境本。</p>
---	-----------------	----------------	---

表 8-4: (16 表)【卷八之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙一、釋名分二</p>	<p>丁二、釋通名分五</p>	<p>戊四、曆法明經</p>	<p>若知墨字，從紙筆心手和合而成，一一字推，不得一字，一點推，亦不得字，則無所；不得心手，即不得能。無能無所，知能所誰？是一切智本。字雖非字，非字而字，從心故有點，從點有字，從字有句，從句有偈，從偈有行，從行有卷，從卷有帙，從帙有部，從部有藏，從藏有種種分別，是道種智本。雖非字非非字，而雙照字非字，是為一切種智本。</p> <p>雪山為八字舍所愛身，是為行本。</p> <p>我解一句乃至半句，得見佛性，入大涅槃，即是位本。</p> <p>我得三菩提，皆由聞經及稱善哉，字即乘本。</p> <p>若忘失句逗，還令通利，與其三昧及陀羅尼，即感應本。依文學通，即神通本。依字故得語，即說法本。說字教他，即眷屬本。勤學此字，祿在其中，即利益本。</p> <p>如此解字，手不執卷，常讀是經；口無言聲，遍誦眾典；佛不說法，恆聞梵音；心不思惟，普照法界。如此學問，豈不大哉？當知黑字，是諸法本。</p> <p>青黃赤白，亦復如是。非字非非字，雙照字非字。</p> <p>不可說非不可說，不可見非不可見，何所簡擇？何所不簡擇？何所攝？何所不攝？何所棄？何所不棄？是則俱是，非則悉非。</p> <p>能於黑色，通達一切，非於一切。非通達一切，是通達一切，非非非是。一切法邪，一切法正。</p> <p>若於黑色不如是解，則不知字與非字。黃白赤青，有對無對，皆不能知。</p> <p>若於黑色通達，知餘色亦如是。此即法華經意，以色為經也。</p> <p>聲塵亦如是，或一聲詮一法(云云)。</p> <p>耳根利者，即解聲愛見因緣，即空即假即中。知唇舌牙齒皆不可得，聲即非聲，非聲亦聲，非聲非非聲。聲為教、行、義本。種種等義，皆如上說，即是通達聲經。</p> <p>香味觸等，亦復如是。文雲：“一切世間治生產業，皆與實相不相違背”，即此意也。外入皆經，周遍法界者，內入亦如是，內外入亦如是。</p> <p>經雲：“非內觀得解脫，亦不離內觀(云云)。”</p> <p>是則一塵達一切塵，不見一塵一切塵，通達一塵一切塵。於一識分別一切識，亦不見一識一切識，而通達一識一切識。</p> <p>自在無礙，平等大慧，何者是經？何者非經？</p> <p>若欲細作，於一一塵識例可解。有翻無翻，以三義織之，後用三觀結之(云云)。</p> <p>歷諸教分別經者，若言理絕文字，文字是世俗，寄字詮理，理可是經，文字非經。六塵等皆是經詮，非正經也，此即三藏中經耳。若無離文字說解脫義，文字性離即是解脫，六塵即實相無二無別，如上所說者，圓教中經也。帶三方便作此說者，方便中經也；帶二方便如此說者，般若中經也；帶一方便作如此說者，華嚴中經也。</p> <p>五明觀心經者，皆類上為四也。一類無翻者，心含善惡諸心數等，當知此心諸法之都，何可定判？若惡是心，心不含善及諸心數。若善是心，心不含惡及諸心數。不知何以目心，以略代總，故知略心能含萬法，況不含五義耶？華嚴雲：“一微塵中有三千大千世界經卷”，即其義也。</p> <p>心是法本者，釋論雲：“一切世間中，無不從心造。”無心無思覺，無思覺無言語，當知心即語本。心是行本者，大集雲：“心行，大行，遍行。”心是思數，思數屬行陰，諸行由思心而立，故心為行本。心是理本者，若無心，理與誰含？以初心研理，恍恍將悟，稍入相似，則證真實，是為理本。心含微發者，初刹那心微微而有，次心若存若亡，次漸增長，後則決定，暢心而發口，是語微發。初心習行，行猶微弱，次少樹立，後成大行，即行微發。初觀心不見心理，更修髣髴，乃至相似、真實，即理微發。心含湧泉者，心具諸法，障故不流，如土石壓泉，去壅湧溜。</p> <p>若不觀心，心暗不明，所說不長。</p> <p>若觀心明徹，則宣辯無方，流溢難盡，豈非語湧泉？若不觀心，行則有間，以觀心故，念念相續，翻六蔽成六度，六度攝一切行，是行湧泉。</p> <p>若能觀心，如利鑿斷地，盤石沙滷，理水清澄，滔滔無竭，即義湧泉。</p> <p>心含結鬘者，觀念不謬，得一聞持，穿文無失；觀心得定共力，穿行無失；觀心得道共力，穿義無失。又觀心得定慧，嚴顯法身，此皆可解。</p> <p>又心是繩墨，若觀心得正語，離邪倒說；觀心正，則勉邪行；</p> <p>心無見著，則入正理。事行如繩，理行如墨，彈愛見木，成正法器也。</p> <p>是為心經多含，略示十五義(云云)。</p>	<p>戊五、觀心明經</p>
---	-----------------	----------------	--	----------------

表 8-5: (16 表)【卷八之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙一、釋名分二	丁二、釋通名分五	【卷八之二】	<p>二類有翻明觀者，心即是由，三義由心：一切語言由覺觀心，一切諸行由於思心，一切義理由於慧心。經雲：“諸佛解脫，當於眾生心行中求。”</p> <p>心是經緯，以覺為經，以觀為緯，織成言語；又慧行心為經，行行心為緯，織成眾行；心豎緣理為經，心橫緣理為緯，織成義理(云云)。又觀境為經，觀智為緯，觀察迴轉，織成一切文章。</p> <p>又心即是契，觀慧契境是契緣，契樂欲心為契教，契便宜、對治心為契行，契第一義心契理。</p> <p>心為法本，心為線者，如前(云云)。</p> <p>心為善語教者，法之與語，俱通善惡，今以善法善語定之；心之與觀，亦通善惡，今以善心善觀定之，即是善語教、善行、善理，故心具三義。</p> <p>心是可軌者，若無觀則無規矩，以觀正心王，心王正故，心數亦正，行理亦爾。心王契理，數亦契理，故名可軌也。心常者，心性常定，猶如虛空，誰能破者？又惡覺不能壞善覺，邪行不幹正行，邪理不壞正理，故心名常。</p> <p>隨諸事釋，一一向心為觀，觀慧彌成，於事無乖。如火益薪，事理無失。即文字無文字，不捨文字而別作觀也。</p> <p>三類和融有無明觀者，可解(云云)。</p> <p>四類曆法為觀者，若小乘明惡中無善，善中無惡，事理亦然。此則噁心非經，則無多含之義，隘路不受二人並行。若大乘觀心者，觀噁心非噁心，亦即惡而善，亦即非惡非善；觀善心非善心，亦即善而惡，亦非善非惡。</p> <p>觀一心即三心，以此三心歷一切心，歷一切法，何心何法而不一三？一切法趣此心，一切心趣此法。</p> <p>如此觀心，為一切語本、行本、理本，有翻五義、無翻五義，一一於心解釋無滯，遍一切心無不是經。大意可領，不俟多記也。</p>
				<p>第二顯體者，前釋名總說，文義浩漫，今頓點要理，正顯經體，直辨真性。真性非無二軌，欲令易解，是故直說。後顯宗用，非無初軌，偏舉當名耳。</p> <p>體者，一部之指歸，眾義之都會也。</p> <p>非但會之至難，亦乃說之不易。</p> <p>文雲：“是法不可示，言辭相寂滅。”大經雲：“不生不生不可說。”</p> <p>又云：“有因緣故，亦可得說。”</p> <p>今略開七條，一正顯經體，二廣簡偽，三一法異名，四入體之門，五遍為眾經體，六遍為諸行體，七遍一切法體。</p>
	丙二、第二辨體分七	丁一、正顯經體分四	戊一、出舊解	<p>正顯體，更明四意，一出舊解，二論體意，三正明體，四引文證。</p>
				<p>北地師用一乘為體。此語奢漫，未為簡要，一乘語通，濫於權實。若權一乘，都非經意。若實一乘，義該三軌，顯體不明故不用。</p> <p>又有解言：真諦為體。此亦通濫，小大皆明真諦，小乘真諦故不俟言，大乘真諦亦復多種，今以何等真諦為體？故不用。</p> <p>又有解言：一乘因果為體。今亦不用，何者？一乘語通，已如前說。又因果二法，猶未免事，云何是體？事無理印，則同魔經，云何可用？</p> <p>有人解：乘體通因果，果以萬德為體，因以萬善為體。引十二門論雲：“諸佛大人所乘，文殊、觀音等所乘。”又引此經：“佛自住大乘”，即果也；諸子“乘是寶乘”，是因乘也。又引普賢觀：“大乘因果，皆是實相。”</p> <p>私問：因果之乘，為變？為不變？若變，誰是能通？誰是所通？若不變，因果則並，皆無此理。若別有法通因果，當知因果非果者經體也。十二門論雲：“大人佛不行，故名乘”，豈應以不行證因果乘也？法華“佛自住大乘”者，此乃乘理以御人，非住果德也。普賢觀明因果，皆指實相，云何將實相證於因果耶？今皆不用。</p> <p>有人明：因乘以般若為本，五度為末，果乘以薩婆若為本，餘為末。又因乘狹，果乘廣。又般若相應心是一體乘，不相應心是異體乘。又無所得相應行是近乘，低頭舉手有所得是遠乘。又六度有世出世雜是遠乘，三十七品但出世名近乘。又四句，度與品悉無得，又度與品俱有得，又度雜品不雜，又品雜度不雜(云云)。</p> <p>私謂：般若為乘本者，於今經是白牛，非經體也。</p> <p>薩婆若為乘本者，於今經是道場所成果，亦非乘體。</p> <p>因乘狹者是縱義，果乘廣者是橫義，悉非今經乘體。</p>



表 8-6: (16 表)【卷八之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙二、第二辨體分七	丁一、正顯經體分四	戊一、出舊解	<p>般若相應心、無所得、近遠等，於今經悉是莊校儼從，都非乘體，那忽於皮毛枝葉而興諍論耶？喧怒如此，誰能別之？</p> <p>有人引釋論，以六度為乘體，方便運出生死，慈悲運取眾生。於今經般若是牛，五度是莊校，方便是儼從，慈悲是軒，亦非乘體。</p> <p>中邊分別論雲：“乘有五，一乘本，謂真如佛性；二乘行，謂福慧；三乘攝，謂慈悲；四乘障，謂煩惱是煩惱障，行解等是智障；五乘果，謂佛果也。”</p> <p>唯識論雲：“乘是出載義，由真如佛性出福慧等行，由此行出佛果，由佛果載出眾生。”</p> <p>攝大乘論：“乘有三，一乘因，謂真如佛性；二乘緣，謂萬行；三乘果，謂佛果也。”</p> <p>法華論明乘體，謂如來平等法身。又云：“如來大般涅槃。”此兩文似如隱顯耳。發心低頭舉手等，名乘緣。</p> <p>十二門論明乘本，謂諸法實相；乘主，謂般若；乘助，謂一切行資成乘至，至薩婆若。</p> <p>此五論明乘體同，而莊校小異。於今經明乘體，正是實相，不取莊校也。若取莊校者，則非佛所乘乘也。</p>
			戊二、論體意	<p>二論體意者，何意須用此體？</p> <p>釋論雲：“諸小乘經，若有無常、無我、涅槃三印印之，即是佛說，修之得道。無三法印，即是魔說。大乘經但有一法印，謂諸法實相，名了義經，能得大道。若無實相印，是魔所說。”故身子云：“世尊說實道，波旬無此事。”</p> <p>何故小三大一？小乘明生死與涅槃異，生死以無常為初印，無我為後印，二印印說生死，涅槃但用一寂滅印，是故須三。大乘生死即涅槃，涅槃即生死，不二不異。淨名曰：“一切眾生，常寂滅相，即大涅槃。”</p> <p>又云：“本自不生，今則無滅。”本不生者，則非無常、無我相；今則無滅者，則非小寂滅相，唯是一實相。實相故言“常寂滅相，即大涅槃”，但用一印也。</p> <p>此大小印，印半滿經，外道不能雜，天魔不能破。如世文符，得印可信。當知諸經畢定須得實相之印，乃得名為了義大乘也。</p>
			戊三、正明體	<p>三正顯體者，即一實相印也。</p> <p>三軌之中，取真性軌。</p> <p>十法界中取佛法界，佛界十如是中取如是體，四種十二因緣中取不思議不生不滅，十二支中取苦道即是法身，四種四諦中取無作四諦，於無作中唯取滅諦，七種二諦中取五種二諦，五二諦中唯取真諦，五三諦中取五中道第一義諦，諸一諦中取中道一實諦，諸無諦中取中道無諦也。</p> <p>若得此意，就智妙中簡，乃至十妙，一一簡出正體，例可知也。</p> <p>若譬喻明義，如樑柱綱紀一屋，非梁非柱即屋內之空。</p> <p>柱樑譬以因果，非梁非柱譬以實相。實相為體，非樑柱也。</p> <p>屋若無空，無所容受。因果無實相，無所成立。</p> <p>釋論雲：“若以無此空，一切無所作。”</p> <p>又譬如日月綱天，公臣輔主。日月可二，太虛空天不可二也；臣將可多，主不可多也。</p> <p>為此義故，須簡出正體。</p> <p>如三軌成乘，不縱不橫，不即不離。顯示義便，須簡觀照等，唯指真性當名，正意分明。三軌既然，餘法例爾(云云)。</p>
			戊四、引文證	<p>四引證者，序品雲：“今佛放光明，助顯實相義。”</p> <p>又云：“諸法實相義，已為汝等說。”</p> <p>方便品雲：“唯佛與佛乃能究盡諸法實相。”</p> <p>偈中雲：“諸佛法久後，要當說真實。”又云：“我以相嚴身，為說實相印。”</p> <p>身子領解雲：“世尊說實道，波旬無此事。”又云：“安住實智中，我定當作佛。”</p> <p>法師品雲：“開方便門，示真實相。”安樂行雲：“觀諸法如實相。”</p> <p>壽量雲：“如來如實知見。”</p> <p>普賢觀雲：“昔於靈山廣說一實之道。”又云：“觀於一實境界。”</p> <p>故知諸佛為大事因緣，出現於世，只令眾生開佛知見，見此一實非因非果之理耳。經文在茲，可為明證也。</p>

表 8-7: (16 表)【卷八之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙二、第二辨體分七	丁二、廣簡偽分六	戊一、就凡簡	<p>二廣簡偽者，夫正體玄絕，一往難知。又邪小之名，亂於正大。譬如魚目，混雜明珠，故須簡偽。</p> <p>即為六意，一就凡簡，二就外簡，三就小簡，四就偏簡，五就譬簡，六就悟簡。</p>
				<p>一就凡簡者，釋論雲世典亦稱實者，乃是護國治家稱實也。外道亦稱實者，邪智僻解，謂為實也。小乘稱實者，厭苦蘇息，以偏真為實也。</p> <p>如是等但有實名，而無其義。</p> <p>何者？世間妖幻道術，亦稱為實，多是鬼神魅法。此法入心，迷醉狂亂，自衛善好，謂勝真實，立異動眾，示奇特相。</p> <p>或髑髏盛屎，約多人前，張口大咽；或生魚臭肉，增狀鋪食；或裸形弊服，誇傲規矩；或直來直去，不問不答。種種譎詭，誑誘無智，令信染惑著，著已求脫叵得。</p> <p>內則病害其身，外則誅家滅族，禍延親裡。現受眾苦，後受地獄長夜之苦，生生障道無解脫期。</p> <p>此乃世間現見，何實可論？鈍使愛論攝！</p> <p>若周孔經籍，治法禮法，兵法醫法，天文地理，八卦五行，世間墳典。孝以治家，忠以治國，各親其親，各子其子。</p> <p>敬上愛下，仁義揖讓，安於百姓，霸立社稷。</p> <p>若失此法，強者陵弱，天下焦遑，民無聊生，鳥不暇棲，獸不暇伏。</p> <p>若依此法，天下太平，牛馬內向。當知此法乃是愛民治國，而稱為實。</p> <p>金光明雲：“釋提桓因種種勝論”，即其義也，蓋十善意耳。</p> <p>修十善，上符天心，諸天歡喜，求天然報，此法為勝，故言勝論耳。</p> <p>又大梵天王說出欲論，即是修定出欲淤泥，亦是愛論攝耳。</p> <p>世又方術，服藥長生，練形易色，飛仙隱形者，稱此藥方，秘要真實。此亦愛論，鈍使攝耳。</p>
				<p>二就外簡者，即是外道典籍也。若服藥求知，聰利明達，推尋道理，稱此藥方，為勝為實者，藥力薄知，不能鑑遠，觸藥則失。</p> <p>藥歇則失，亦非實也。</p> <p>若此間莊老，無為無慾，天真虛靜，息諸誇企，棄聖絕智等。</p> <p>直是虛無其抱，尚不出單四見外，何關聖法？</p> <p>縱令出單四見外，尚墮復四見中！見網中行，非解脫道。</p> <p>若外國論力，受梨昌募，撰五百明難，其一雲：“瞿曇，為一究竟道？為眾多究竟道？”</p> <p>佛言：“但一究竟道。”論力雲：“云何諸師各各說究竟道？”佛指鹿頭：“汝識其不？”</p> <p>論力言：“識。究竟道中，其為第一。”</p> <p>佛言：“若其得究竟道，云何自舍其道，為我弟子耶？”論力即悟，嘆佛法中獨一究竟道。</p> <p>又如長爪雲：“一切論可破，一切語可轉。”觀諸法實相，於久不得一法入心。</p> <p>釋論雲：“長爪執亦有亦無見”，又云：“亦計不可說見。”</p> <p>如斯流類，百千萬種，虛妄戲論，為惑流轉。</p> <p>見網浩然，邪智瀾漫，觸境生著。</p> <p>或時禰牒，有無為有，無有、無無為無；有非有非無為有，無非有非無為無。百千番牒，悉皆見倒，生死諸邊，非真實也。</p> <p>大經雲：“被無明枷，系生死柱，遶二十五有，不能得脫”，即此義也。</p>
			戊三、就小簡	<p>三就小簡者，聲聞法中亦云：“離有離無，名聖中道。”</p> <p>大集雲：“拘鄰如沙門，最初獲得真實之知見。”</p> <p>然小乘不運大悲，不濟眾生，功德力薄；</p> <p>不求作佛，不深窮實相，則智慧劣弱。</p> <p>雖雲“離有離無，名聖中道”，乃以斷常二見為二邊，真諦為中道。</p> <p>真無漏慧名為見，證涅槃法名為知。</p> <p>雖斷見思，除滅分段，而住草菴，非究竟理。</p> <p>對前生死有邊，即是涅槃無邊。二俱可破可壞，非真實道，故不名實相也。</p>

表 8-8: (16 表) 【卷八之二】 【卷八之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五</p>	<p>丙二、第二辨體分七</p>	<p>丁二、廣簡偽分六</p>	<p>戊四、就偏簡</p>	<p>四就偏簡者，諸大乘經，共二乘人帶方便說者，名字既同，義須分別。如摩訶衍中雲：“三乘之人，同以無言說道斷煩惱。”</p> <p>中論雲“諸法實相，三人共得”者，二乘之人雖共稟無言說道，自求出苦，無大悲心，得空則止；鈍根菩薩亦爾。</p> <p>利根菩薩大悲為物，深求實相。</p> <p>共實相者，智如螢火，是故非實。不共實相，智如日光，是故為實。</p> <p>大經雲：“第一義空，名為智慧。”二乘但空，空無智慧。</p> <p>菩薩得不但空，即中道慧，此慧寂而常照。</p> <p>二乘但得其寂，不得寂照，故非實相。菩薩得寂，又得寂照，即是實相。</p> <p>見不空者復有多種，一見不空，次第斷結，從淺至深，此乃相似之實，非正實也。</p> <p>二見不空具一切法，初阿字門則解一切義，即中即假即空，不一不異，無三無一。</p> <p>二乘但一即，別教但二即，圓具三即。三即，真實相也。</p> <p>釋論雲：“何等是實相？謂菩薩入於一相，知無量相。知無量相，又入一相。”</p> <p>二乘但入一相，不能知無量相。別教雖入一相，又入無量相，不能更入一相。</p> <p>利根菩薩即空故入一相，即假故知無量相，即中故更入一相。</p> <p>如此菩薩深求智度大海，一心即三，是真實相體也。</p> <p>華嚴不共二乘，但約菩薩三智次第得，亦非正實，不次第得者，是正實也。</p> <p>若方等中，四人得三智，三人為虛，一人為實。大品三慧，說三智屬三人，前二不深求，淺而非實，後一人深求一心三智，是故是實。</p> <p>此經“汝實我子”，無復四三之人；“十方諦求，更無餘乘”，但一實相智；“決了聲聞法，但說無上道”，純是一實體也。</p> <p>大經雲：“一實諦者，則無有二，無有二故，名一實諦；又一實諦名無虛偽；又一實諦無有顛倒；又一實諦非魔所說；又一實諦名常樂我淨。”</p> <p>常樂我淨，無空假中之異。</p> <p>異則為二，二故非一實諦。一實諦即空即假即中，無異無二，故名一實諦。</p> <p>若有三異，則為虛偽，虛偽之法，不名一實諦。無三異故，即一實諦。</p> <p>若異即是顛倒未破，非一實諦。無三異故無顛倒，無顛倒故名一實諦。</p> <p>異者不名一乘，三法不異，具足圓滿，名為一乘。是乘高廣，眾寶莊校，故名一實諦。</p> <p>魔雖不證別異空假，而能說別異空假。若空假中不異者，魔不能說。魔不能說，名一實諦。</p> <p>若空假中異者名顛倒，不異者名不顛倒，不顛倒故無煩惱，無煩惱故名為淨；無煩惱則無業，無業故名為我；</p> <p>無業故無報，無報故名樂；</p> <p>無報則無生死，無生死則名常。常樂我淨，名一實諦。</p> <p>一實諦者即是實相，實相者即經之正體也。</p> <p>如是實相，即空假中：即空故，破一切凡夫愛論，破一切外道見論；即假故，破三藏四門小實，破三人共見小實；即中故，破次第偏實。</p> <p>無復諸顛倒小偏等因果、四諦之法，亦無小偏等三寶之名，唯有實相因果、四諦、三寶，宛然具足。</p> <p>亦具諸方便因果、四諦、三寶。</p> <p>何以故？實相是法界海故，唯此三諦即是真實相也。</p> <p>又開次第之實，即是圓實，證道是同故；</p> <p>又開三人共得實，深求即到底故；又開三藏之實，決了聲聞法；</p> <p>又開諸見論實，於見不動而修道品故；</p> <p>又開諸愛論實，魔界即佛界故。行於非道，通達佛道。</p> <p>一切諸法中，悉有安樂性。即絕待明實，是經體也。</p>
---	------------------	-----------------	---------------	--

表 8-9：(16 表)【卷八之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七	丁二、廣簡偽分六	戊五、就譬簡	<p>五譬簡者，今借三喻，正顯偽真，兼明開合、破會等意。</p> <p>一譬三獸渡河，同入於水，三獸有強弱，河水有底岸。兔、馬力弱，雖濟彼岸，浮淺不深，又不到底。大象力強，俱得底岸。三獸喻三人，水喻即空，底喻不空。二乘智少，不能深求，喻如兔、馬；菩薩智深，喻如大象。水軟喻空，同見於空，不見不空。底喻實相，菩薩獨到，智者見空及與不空。</p> <p>到又二種，小象但到底泥，大象深到實土。別智雖見不空，歷別非實，圓見不空，窮顯真實。</p> <p>如是喻者，非但簡破兔馬二乘非實，亦簡小象不空非實，乃取大象不空，為此經體也。此約空中共為真諦，作如此簡也。</p> <p>二譬頗梨、如意，兩珠相似，形類欲同。而頗梨但空，不能兩寶，如意珠亦空亦兩寶。頗梨無寶，以喻偏空，如意能雨，以喻中道。此就有無合為俗，簡偽顯真。今經體同如意也。</p> <p>又但約一如意珠為譬者，得珠不知力用，唯珠而已，智者得之，多有所獲。二乘得空，證空休息，菩薩得空，方便利益，普度一切。此就含中真諦，簡其得失也。今經如智者得如意珠，以為經體。</p> <p>三譬如黃石中金，愚夫無識，視之謂石，擲在糞穢，都不顧錄；估客得之，融出其金，保重而已；金匠得之，造作種種釵釧環璫；仙客得之，練為金丹，飛天入地，捫摸日月，變通自在。</p> <p>野人喻一切凡夫，雖具實相不知修習；估客喻二乘，但斷煩惱礦，保即空金，更無所為；金匠喻別教菩薩，善巧方便，知空非空，出假化物，莊嚴佛土，成就眾生；仙客喻圓教菩薩，即事而真，初發心時便成正覺，得一身無量身，普應一切。今經但取金丹實相，以為經體也。</p> <p>就同而為喻，從初至後，同是於金，凡夫、圓教，俱是實相也。就異為喻者，初石異金，次金異器，器異丹。丹色淨徹，類若清油，柔軟妙好，豈同環釧？狀乖色別，故不一種。此就與奪破會，簡其得失。</p> <p>引此三喻者，前喻根性，根性有淺深，淺得其空，深得其假，又得其中。</p> <p>次喻三情，初情但出苦，不志求佛道，見真即息；次情歷別，不能圓修；後者廣大，遍法界求。</p> <p>第三喻三方便，二乘方便少，守金而住；別教方便弱，止能嚴飾營生；圓教方便深，故能吞雲納漢。</p> <p>今明此經實相之體，如大象得底，堅不可壞，以譬體妙；圓珠普雨，譬其用妙；巧智成仙，譬其宗妙。</p> <p>如此三譬，即是三德，不縱不橫，名為大乘。於大乘中，別指真性以為經體。</p>
		戊六、就悟簡	<p>六就悟簡者，夫法相真正，誠如上說。行未會理，豈得名諦？</p> <p>徒勞四說，逐語生迷，聞秣謂軟，聞雪謂冷，聞貝謂硬，聞鵠謂動，終不能見乳之真色。</p> <p>情暗夜遊，何能到諦？叫喚求食，無有飽理！</p> <p>執己為實，餘是妄語，此有彼無，是非互起，更益流動，云何名諦？</p> <p>若欲見諦，慚愧有羞，苦到懺悔。機感諸佛，禪慧開發，觀心明淨，信解虛融。爾時猶名暗中見杌，髣髴不明。人木蟲塵，尚不了了。</p> <p>若能安忍，法愛不生，無明豁破。如明鏡不動，淨水無波，魚石色像，任運自明。</p> <p>“清淨心常一，如是尊妙人，則能見般若。”</p> <p>金鐙抉眼，一指、二指、三指分明。爾時見色，言有亦是，言無亦是。</p> <p>云何有是？的的之色，與眼相應，諦諦之理，與智相稱，名之為有。云何為無？無復堅、冷、軟、動之相，名之為無。</p> <p>論雲：“一切實、一切非實、亦實亦不實、非實非不實，如是皆名諸法之實相。”</p> <p>如舍利弗：“安住實智中，我定當作佛，為天人所敬，爾時乃可謂，永盡滅無餘。”是名真實見體。</p> <p>故涅槃雲：“八千聲聞於法華中見如來性，如秋收冬藏，更無所作。”</p> <p>約理明無所作，此是究竟之理也；約教無所作，聞此教已，更不他聞也；約行無所作者，修此行已，更不改轍。如是等種種無所作義(云云)。</p> <p>略而言之，隨智妙悟，得見經體也。當以隨智妙悟意，歷諸諦境中，節節有隨情、智、情智種種分別。簡餘情想，唯取隨智明見經體也。</p>

表 8-10：(16 表)【卷八之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七	丁三、一法異名分四 戊二、解釋	戊一、出異名	三一法異名者，更為四，一出異名，二解釋，三譬顯，四約四隨。
			<p>一出異名者，實相之體只是一法，佛說種種名。</p> <p>亦名妙有、真善妙色、實際；畢竟空、如如、涅槃；虛空佛性、如來藏、中實理心；非有非無中道、第一義諦、微妙寂滅等。</p> <p>無量異名，悉是實相之別號，實相亦是諸名之異號耳。惑者迷滯，執名異解。經雲：“無智疑悔，則為永失。”</p> <p>小乘論師專於名相而起爭競，非法毀人，世代仿效，為法怨讎。大乘學者亦復如是：學妙有者，自稱至極，聞畢竟空而生誹謗，不受其法，不耐其人；學畢竟空者，自類朋聚，引正向己，推邪與他。</p> <p>皆不識天主千名，聞釋提桓因而喜，聞舍脂夫而悲，恭敬帝釋，慢辱拘翼。將恐其福，不補其失。實相亦爾，同是一法，豈可謗一信一耶？</p>
		戊二、解釋	<p>二解釋者，小乘名體，由來易簡，置而不論。</p> <p>今所分別，但約別圓八門，更為四句，一名義體同，二名義體異，三名義同而體異，四名義異而體同。</p> <p>初句者，妙有為名，真善妙色為義，實際為體；次以畢竟空為名，如如為義，涅槃為體；次以虛空佛性為名，如來藏為義，中實理心為體；次以非有非無中道為名，第一義諦為義，微妙寂滅為體。</p> <p>如是等名字、所以、理趣雖殊，而同用一門，意無有別，故言名義體同也。</p> <p>第二句名義體異者，如妙有是名，畢竟空是義，如來藏為體；又空是名，如來藏為義，中道是體；又如來藏為名，中道為義，妙有為體；又中道是名，妙有為義，空為體。</p> <p>如是等四門，更互不同，三種皆別，故言名義體異也。</p> <p>第三句名義同而體異者，如妙有為名，妙色為義，畢竟空為體，是則二同一別，故言名義同而體異；又空為名，如如為義，妙有為體，此亦二同一別；餘兩門亦如是，故言名義同而體異也。</p> <p>第四句名義異而體同者，如妙有等名名不同，真善色等義義有異，而同歸一體，更無二趣，故言名義異而體同；三門亦如是。</p> <p>前三句名義皆不融。</p> <p>初句，尋一名，得一義，得一體，當門圓融，不關餘事；第二句，尋異名，識異義、異體，體、義、名最不融，此易可知；第三句，體既不融，名義雖同，終成不合：皆是別門明義，不得意者，爭從此起。</p> <p>或小陵大，或大奪小。</p> <p>何者？小乘欲斷生死，聞畢竟不但空，順其情慾，謂是但空，執此起爭；又小乘欲斷生死故非有，破執涅槃病故非無，聞中道非有非無，扶其小情，謂是已典非有非無。故於二門多起爭競。若聞中實理心，與小相乖，則不起爭。何者？二乘翫空，而今聞有；二乘灰身滅智，今聞心智，與彼情乖，故不執作爭也。是以小陵，盜大故爭。大奪小者，大乘學者，見共三乘人空門、非空非有門，名同二乘，不見深意，即推屬誑相不真宗；但取妙有、亦空亦有兩門，引是圓常之法，輪二不輪二，此爭少可。</p> <p>若知空是不但，非有非無是遮二邊者，則四門俱奪，而小苦爭於二門。</p> <p>又大乘四門名義不融，門門各爭，自相吞噬；</p> <p>況爾小乘，野幹陵奪師子，寧當不嗽爾乎？</p> <p>三句生爭，非今經體也。第四句名義異而體同，體有眾義，功用甚多。</p> <p>四門隨緣種種異稱，以體融故，圓應眾名。法體既同，異名異義而不爭也。</p> <p>其相云何？今當略說。無量義雲：“無量義者，從一法生。其一法者，所謂實相。”</p> <p>實相之相，無相不相，不相無相，名為實相，此從不可破壞真實得名；</p> <p>又此實相，諸佛得法，故稱妙有；妙有雖不可見，諸佛能見，故稱真善妙色；</p> <p>實相非二邊之有，故名畢竟空；空理湛然，非一非異，故名如如；</p> <p>實相寂滅，故名涅槃；覺了不改，故名虛空佛性；多所含受，故名如來藏；</p> <p>寂照靈知，故名中實理心；</p> <p>不依於有，亦不附無，故名中道；最上無過，故名第一義諦。</p> <p>如是等種種異名，俱名實相；種種所以，俱是實相功能。</p> <p>其體既圓，名義無隔，蓋是經之正體也。</p>

表 8-11：(16 表)【卷八之三】【卷八之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七	丁三、一法異名分四	戊二、解釋	<p>複次諸法既是實相之異名，而實相當體；又實相亦是諸法之異名，而諸法當體。妙有不可破壞，故名實相；諸佛能見，故名真善妙色；不雜餘物，名畢竟空；無二無別，故名如如；覺了不變，故名佛性；含備諸法，故名如來藏；寂滅靈知，故名中實理心；遮離諸邊，故名中道；無上無過，名第一義諦。</p> <p>隨以一法當體，隨用立稱，例此可知。</p> <p>大經雲：“解脫之法，多諸名字。百句解脫，只一解脫。”</p> <p>大論雲：“若如法觀佛，般若與涅槃，是三則一相，其實無有異。”</p> <p>若得此意，知種種名，皆名實相，亦名般若，亦名解脫。三法亦是諸法名，諸法亦是三法體(云云)。</p>
		戊三、譬顯	<p>三譬顯者，譬如一人名金師，能鍛金，其體黃，譬初句法也。</p> <p>譬如一人名青，而能作漆，其身白淨；又一人名烏，能研朱，其身則紫。</p> <p>如是等無量百千名、技、身異，譬第二句。</p> <p>譬如百人，同姓同名，同解一技，而其身各異，譬第三句。</p> <p>譬如一人，遭亂家禍，處處換姓，處處變名。</p> <p>如張儀、范蠡之類，涉多官職，身備眾位。若從多技，得名書畫、金鐵等師；若從文官，儒林、中散；若從武官，熊渠、次飛。</p> <p>隨處換名譬名異，隨技得稱譬義異，而體是一，更非異人。</p> <p>經言：“王家力士，一人當千。”</p> <p>此人未必力敵於千，直以種種技藝能勝千故，故稱當千。</p> <p>工遍眾技，無技不通，仕具眾位，無官不歷。</p> <p>是不可壞人、妙技術人、有體氣人；無過患人、遍通達人、能破敵人；上族姓人、富財技人、多知人；中庶、信直人、頂蓋人，譬第四句法也。</p> <p>譬顯冷然，故知前三句屬別意，後一句屬圓意也。</p>
		戊四、約四隨	<p>四約四隨者，問：實相一法，何故名義紛然？</p> <p>答：隨彼根機，種種差別，赴欲、赴宜、赴治、赴悟。</p> <p>例如世人學數則舍大，修衍則棄小，習空則惡有，善地則彈中。</p> <p>既不欲聞，聞之不悅，無心信受，不滅煩惱，不發道心。</p> <p>各於己典偏習成性，得作未來聞法根緣。</p> <p>如來於時以佛眼觀其信等諸根，以若干言辭隨應方便，而為說法。</p> <p>為有根性，說妙有、真善妙色，不違不逆；信戒忍進；蕩除空見；即能悟入，契於實相。</p> <p>為空根性，說畢竟空、如如、涅槃等，諦聽；諦受；以善攻惡；無相最上。</p> <p>為亦空亦有根性，說虛空佛性、如來藏、中實理心，欣然；起善；離非；心淨。</p> <p>為非空非有根性者，即說非有非無中道，遮於二邊，不來不去，不斷不常，不一不異等。</p> <p>欲得聽聞，欣如渴飲；信樂修習，眾善發生；執見皆祛，無惡不盡；第一義理，豁然明發。</p> <p>隨此四根，故四門異說。說異故名異，功別故義異，悟理不殊，體終是一。</p> <p>故求那跋摩雲：“諸論各異端，修行理無二，偏執有是非，達者無違諍。”</p> <p>故四隨殊唱，是一實之異名耳。</p>
		丁四、入體之門分四【卷八之四】	<p>第四明入實相門者，夫實相幽微，其理淵奧。</p> <p>如登絕壑，必假飛梯。欲契真源，要因教行，故以教行為門。</p> <p>下文雲：“以佛教門，出三界苦。”“佛子行道已，來世得作佛。”</p> <p>門名能通，此之謂也。</p> <p>略為四意，一略示門相，二示入門觀，三示麤妙，四示開顯。</p>
		戊一、略示門相	<p>示門相者，夫佛法不可宣示，赴緣說者，必以四句詮理，能通行人入真實地。</p> <p>大論雲：“於如是法說第一義悉檀，所謂一切實、一切不實、一切亦實亦不實、一切非實非不實，如是皆名諸法之實相。”</p> <p>實相尚非是一，那得言四？當知四是入實相門耳。</p> <p>又云：“四門入清涼池，是門無礙，非唯利者得入，鈍者亦入；非唯定者，散心專志精進者亦得入。”</p> <p>又云：“般若有四種相，所謂有相、無相，乃至非有非無相。”</p> <p>般若尚非一相，云何四相？當知亦是入般若門也。</p>

表 8-12: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七</p>	<p>丁四、入體之門分四</p>	<p>戊一、略示門相</p>	<p>又云：“般若波羅蜜，譬如大火焰，四邊不可取，邪見火燒故。”若不觸火，溫身熟食。若觸火者，火則燒身，身既被燒，溫食無用。四門本通般若，除煩惱，辦大事。若取著者，則成邪見，燒於法身，法身既燒，四門通何等？若不觸火，門則能通也。</p> <p>若以佛教為門者，教略為四(云云)。若於一教以四句詮理，即是四門，四四合為十六門。若以行為門者，稟教修觀，因思得入，即以行為門。</p> <p>藉教發真，則以教為門。若初聞教，如快馬見鞭影，即入正路者，不須修觀；若初修觀，如夜見電光，即得見道者，不更須教。並是往昔善根習熟，今於教門得通，名為信行；於觀門得通，名法行。</p> <p>若聞不即悟，應須修觀，於觀悟者，轉成法行。若修觀不悟，更須聽法，聽法得悟，轉名信行。教即為觀門，觀即為教門。</p> <p>聞教而觀，觀教而聞，教觀相資，則通入成門。</p> <p>教觀合論，則有三十二門，此語其大數耳。細尋於門，實有無量，五百身因，三十二不二門，善財遊法界，值無量知識，說無量教門、無量觀行。如喜見城，千二百門。實相法城，豈唯一轍？</p> <p>經雲：“說種種法門，宣示於佛道。”</p> <p>今且約四教明十六門相，三藏四門者。</p> <p>初明有門，謂生死法，本非世性、微塵、父母所作。</p> <p>乃是無明正因緣法，出生諸行。</p> <p>煩惱、業、苦三道，悉皆是有。</p> <p>一切有為，無常、苦、空、無我。</p> <p>能發得暖、頂、世第一法，發真無漏因，用真修道。</p> <p>此則道諦亦是有。</p> <p>子果既斷，得有餘、無餘涅槃。</p> <p>故大集雲：“甚深之理不可說，第一實義無聲字，陳如比丘於諸法，獲得真實之知見。”</p> <p>此則因滅會真，真亦是有。</p> <p>此是諸阿毘曇論之所申，見有得道，即有門也。</p> <p>二空門者，即是彼教析正因緣：無明、老死，苦、集二諦，三假浮虛。破假、實，悉入空平等，發真無漏。</p> <p>因空見真，空即第一義之門也。</p> <p>故須菩提在石室，觀生滅無常入空。</p> <p>因空得道，見佛法身。恐此是成實論之所申也。</p> <p>三明有空門者，即是彼教明正因緣生滅亦有亦空。</p> <p>若稟此教，能破偏執有無之見，見因緣有空，發真無漏。因有無，見真有無，即是第一義之門也。</p> <p>此是迦旃延因門入道，故作毘勒論，還申此門也。</p> <p>四非有非無門者，即是彼教明正因緣生滅非有非無之理。</p> <p>若稟此教，能破有無邊邪執見，見因緣非有非無，發真無漏。因非有非無，見真非有非無，即第一義之門也。</p> <p>惡口車匿因此入道，未見論來。</p> <p>有人言：“犢子阿毘曇申此意，彼論明我在第五不可說藏中。我非三世，故非有我；非無為，故非無我。”此恐未可定用也。</p> <p>二明通教四門相者，此是摩訶衍門，通通通別，不可偏取。</p> <p>今約通通論四門者，上三藏四門，皆滅色入空。</p> <p>如析實人，頭等六分，求人不得，故名為空。通教四門，皆即色是空。</p> <p>如觀鏡像，六分即空，不待析盡為空。</p> <p>大論雲：“佛告比丘，觀空即麤，觀麤即空。”此是體門異析門也。</p> <p>三藏觀生空得道，三藏觀生空得道已，又更觀法空，生法二境不融。</p> <p>今通門生空即法空，法空即生空，無二無別。</p> <p>大品雲：“色性如我性，我性如色性，此二皆如幻化。”</p>
---	------------------	----------------	---



表 8-13: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊一、略示門相</p>	<p>有人言：“三藏破計實性，約實法求我不得，但是觀性空；大乘明相自性是空，不須檢已為空。”此乃一往之言。 大品雲：“常性空，無不性空時。”曉了諸法如幻化、水月、鏡像，豈止相空而已？只約此幻化，即判四門。 論雲：“一切實，一切不實，一切亦實亦不實，一切非實非不實。” 佛於此四句，廣說第一義悉檀。 一切實為有門者，若業若果善惡等法，乃至涅槃皆幻化。 譬鏡中像，雖無實性，而有幻化頭等六分，為有門也。 諸法既如幻化，幻化本自無實，無實故空，乃至涅槃亦如幻化。 如鏡中像，假有形色，求不可得，是為空門。 諸法既如幻，故名為有；幻不可得，故名為空。 如鏡中像，見而不可見，不可見而見，是亦空亦有門。 幻有尚不可得，況復幻空而當可得？即是兩舍為門。 是通教即空之四門也。 若三乘共稟而根性不同，各於四句入第一義，故此四句皆名為門。 故青目注論雲：“諸法實相有三種。”今是三乘人同入此門，見第一義者，是即空之一種也。 三明別教四門者，若用中論偈，“亦名為假名”也。 而辨四門者，即如大論四句，亦是此四句意。 所言別者，下異藏通，有七義故別，上異圓教。又歷別入中，故言別。 此意正出大經，但多散說。今約乳等喻，即顯別四門也。 文雲：“佛性如乳有酪，石中有金，力士額珠”，即是有門。 若明“石無金性，乳無酪性，眾生佛性猶如虛空，大般涅槃空，迦毘羅城空”，即是空門。 又云：“佛性亦有亦無。云何為有？一切眾生悉皆有故；云何為無？從善方便而得見故。” 又“譬乳中亦有酪性，亦無酪性”，即是亦有亦無門也。 若明“佛性即是中道，雙非兩遣。” 又“譬乳中非有酪性，非無酪性”，即是非空非有門。 別教菩薩稟此四門之教，因見佛性，住大涅槃。故此四句，即是別教之四門。 一往用擬別門，經文或時為圓門，此義在下料簡(云云)。 圓教四門相者，此門明入佛性第一義。 一往與別門名義是同，細尋意趣，別有多途，分別同異，在下委論(云云)。</p>
		<p>二示入門觀即為二，先略示入門處，二略示入門觀。 略示入門處者，能通教門，大為十六，所通之理，但是偏圓兩真。 前八門同入偏真，後八門同入圓真。 何故偏真，理一門八耶？ 三藏四門，紆迴隘陋，名為拙度。通教四門是摩訶衍，寬直巧度。 門有巧拙之殊，能通為八，真理無二，所通唯一。 譬如州城，開四面門，四面偏門以譬三藏，四面直門以譬通教。 偏直既殊，能通為八，使君是一，所通不二也。 別教四門偏而未融，圓四門圓而且融。 偏圓既殊，能通為八，圓真不二，所通唯一。 譬如帝城，開四面門，四面偏門以譬別教，四面直門以譬圓教。 偏直既殊，能通為八，帝尊不二，所通唯一(云云)。 問：小乘一種四門，摩訶衍何故三種四門？ 答：小乘淺近，一生斷結，喻如小家。 大乘深遠，通處則長，譬如大家，須千門萬戶也，三四何足為多耶？ 問：摩訶衍門，那得三人見真？ 答：此門正意通大，旁通於小。 譬如王國有通門別門，別門通朝士，通門通朝市。不可以民庶登踐謂為民門。 摩訶衍通門亦如是：正通實相，旁通真諦，故三乘灰斷兼由此門。 不可以兼通偏真而名小乘門也。</p>

表 8-14: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊二、示入門觀分二</p>	<p>己二、略示入門觀分四</p>	<p>庚一、藏教</p>	<p>二略示入門觀者，先明三藏有門觀，彼有門中具於信法，信行聞說即悟，此心疾利，得道方法難可示人。</p> <p>且約法行觀門，即為十意，一識所觀境，二真正發心，三遵修定慧，四能破法遍，五善知通知塞，六善用道品，七善用對治，八善知次位，九善能安忍，十者法愛不生。</p> <p>阿毘曇中具此十意，其文間散，論師設欲行道，不知依何而修。如惑岐路，莫識所從。今撮其要意，通冠始終，則識有門入道之觀也。</p> <p>一明所觀境者，即是識正無明因緣生一切法也。</p> <p>若謂世間苦樂之法，從毘紐天生，或言從世性生、微塵生，皆邪因緣生。</p> <p>若言自然法爾，無誰作者，此無因緣生。</p> <p>無因緣生是破因不破果，邪因緣亦是破正因果，是等悉非正因緣境，所不應觀。</p> <p>數存鄰虛，論破鄰虛，此與邪無相濫，殆非正因緣境。</p> <p>何者？鄰虛有無，未免二見，猶是無明顛倒，倒故是集，集故感麤細等色。無明顛倒既其不實，所感苦果報，那得定計有無？</p> <p>故大論雲：“色若麤若細，總而觀之，無常無我，無我故無主。”若麤若細，若因若緣，若苦若集，若依若正，皆無常無主，悉是無明顛倒所作。</p> <p>如阿毘曇門廣說。</p> <p>是名識正因緣所觀之境，不同外道邪無因緣也。</p> <p>二發心真正者，既識無明顛倒，流轉行識，乃至老死，如旋火輪。</p> <p>欲休息結業，正求涅槃，發二乘心，出離見愛。不要名利，但破諸有，不增長苦集，唯志無餘。</p> <p>其心清淨，不雜不偽，此心真正，名正發心，不同外道天魔也。</p> <p>三遵修定慧者，行人既誓求出有，依波羅提木叉住修道。但罪障紛馳，心不得安，道何由克？</p> <p>為修四念處，學五停心，破五種障。五停事觀即是定，定生念處即慧，慧定均停，故名安心。</p> <p>又定慧調適，故名停心。若無定慧，若單定慧，若不均調定慧，皆不名賢人。</p> <p>如世間賢人，智德具足，智則靡所不聞，德則美行無缺。許由、巢父，乃可稱賢。</p> <p>若多智寡德名狂人，多德寡智名痴人，狂痴皆非賢也。</p> <p>賢名賢能，亦名賢善，善故有德，能故有智，智德具足，故稱賢人。</p> <p>行者亦爾，修四念處慧，學五停心定，定慧具足。</p> <p>云何數息具足定慧？制諸覺散，從一至十，知息及數，無常生滅，念念不停。</p> <p>又若觀不淨，當深厭穢惡，能觀所觀無常生滅，速朽虛誑誑諸眾生。</p> <p>厭觀起慧，須慈定相應，見他得樂。亦知此定及彼樂相，無常生滅。</p> <p>因緣觀時，橫觀四生悉是因緣生法，豎觀三界亦是因緣生法。從緣生者，悉是無常無我。</p> <p>諸障起者，應須唸佛亦如是。</p> <p>是名五停，具修定慧，有定故不狂，有慧故不愚。依此安心，為眾行基址，發生暖頂，入苦忍真明，鄰聖為賢，義在於此。</p> <p>不同外道，不知鑽搖，漿猶難得，況復酪酥等也？</p> <p>四破法遍成見有得道，其安心定慧，若五停心後，修共念處時帶不淨等，遍破諸法，事理悉成；</p> <p>若五停心後，單修性念處時，一向理觀，以無常之慧，遍破諸見。</p> <p>破見之觀，如中論下兩品所明也。</p> <p>佛初轉法輪，不說餘法，但明無常，遍破一切外道若有若無，乃至非有非無，神及世間常無常等六十二見，使得清淨。</p> <p>今阿毘曇師受他破雲：無常是小乘，常是大乘，常得破無常，無常不得破常。</p> <p>若得前意，此不應然。</p> <p>未得道前，執心所計常、無常、亦常亦無常、非常非無常等，法塵對意根而生諸見，見從緣生，從緣生者悉是無常，云何外道有常樂我淨？</p> <p>如是四倒，悉用無常破之。</p>
---	------------------	-------------------	--------------	--

表 8-15: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊二、示入門觀分二 己二、略示入門觀分四</p>	<p>庚一、藏教</p>	<p>故五百比丘語達兜言：“但修無常，可以得道，可以得通。”如六群比丘為他說法，純說無常。</p> <p>當知見無深淺，悉為無常所破，不同舊醫純用乳藥也。</p> <p>五知通塞者，前雖遍破諸見之過，未見其德，過即是塞，德即是通。</p> <p>若有見中八十八使，乃至非有非無、不可說見中八十八使，悉從緣生，名之為塞，塞故須破。復識其通者，所謂有見中道滅，乃至非有非無、不可說見中道滅。如是道滅從因緣生，名之為通，通何須破？</p> <p>若不識諸見，謂是事實，餘妄語，執見成業，愛潤感果，豈非塞耶？能於諸見，一一皆知無常顛倒，不生計著，不執則無業，無業則無果。</p> <p>如是達者，則有道滅，豈不名通？不同外道，如蟲食木，是蟲不知是字非字也。</p> <p>六善修道品者，豈唯識此通塞而已？當修道品，進諸法門。</p> <p>謂觀此有見，乃至不可說見，皆依於色，汙穢不淨，即身念處；若受有受，乃至受不可說受，皆依三受，受即是苦，名受念處；觀於諸見所起想行，悉是無我，名法念處；觀諸見之心，念念無常，名心念處。觀此四觀，名有為法中得正憶念，得是念故，四倒則伏，是名念處；勤修四觀，名四正勤；定心中修，名四如意；五善根生，故名五根；五根增長，遮諸惡法，故名五力；定慧調停，名七覺分；安隱道中行，名八正道。</p> <p>今非約位道品，但就通修論三十七耳。若一停心門作三十七品，餘停心亦如是。</p> <p>阿毘曇道諦中，應廣分別(云云)。</p> <p>此三十七品是行道法，將至涅槃。城有三門，所謂苦下二行，為空解脫門；集道各四，苦下有二，是無作解脫門；滅下有四，是無相解脫門。若涅槃門開，即得入也。</p> <p>故佛於須跋陀羅經中，決定師子吼：“唯我法中有八正道，外道法中尚無一道，何況八道耶？”</p> <p>七善修對治者，若利人即入，若不入者，當修助道。故論雲：“十二禪等悉是助開門法。”正慧既弱，遮障得起，修助道為援。</p> <p>論雲：“貪慾起，教修不淨、背舍等；緣中不自在，當教勝處；緣中不廣普，當教一切處；若少福德，當教無量心；若欲出色，當教四空。”</p> <p>如是等悉是助道，助開門法，不同外道於根本禪起愛見慢也。</p> <p>八善識次位者，雖修如此正助等法，不得即言：“我是聖人。”叨濫真似，不識賢聖！</p> <p>今明識真似階差，自知非聖，增上之慢則不得生。</p> <p>不同外道戒取、見取，計生死法以為涅槃也。</p> <p>九善修安忍，別相念處力弱，未甚通泰，轉修總相念處，或總一總二，乃至總四。是時應須安忍，使諦觀成就，轉入暖法，似道煙生。</p> <p>大經雲：“暖雖有漏有為，還能破壞有漏有為。我弟子有，外道則無。”</p> <p>又若安忍，即成頂法，頂法成名忍，到彼邊。如其不忍，則退還此邊。</p> <p>故云：“頂法退為五逆，暖法退為闍提。”是故此中，善須安忍內外諸障。</p> <p>不同外道，不能安忍細微遮法也。</p> <p>十法愛不生者，上來既得四善根生，若起法愛，雖不退為五逆、闍提，而不得入見諦。</p> <p>是則三番縮觀，進成上忍、世第一法，發苦忍真明，十六剎那得成初果。</p> <p>或成超果，或重用觀斷五下、五上，得成無學。</p> <p>若利人用觀，節節得入。若鈍用觀，具來至十。</p> <p>阿毘曇中雖復廣解，不出十意。</p> <p>五百阿羅漢作毘婆沙，正申有門得道，云何而言是調心方便？</p> <p>四門調適，俱能得道。若生取著，俱不得道。</p> <p>若但云見有得道，見空不得道，云何異於外人？</p> <p>故大論雲：“若不得般若方便，則墮有無。”</p> <p>今以十法為方便，直入真門，永異外道也。是為有門入真之觀也。</p> <p>餘空門、亦空亦有門、非空非有門，入真之觀，始終方便，比於有門，各各不同。然俱會偏真，斷三界惑，更無異也。</p> <p>其三門準有，例應十觀，大同小異，可以意得，今不能煩記(云云)。</p>
---	---------------------------------	--------------	--



表 9-1: (16 表)【卷九之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四	戊二、示入門觀分二 己二、略示入門觀分四	庚四、圓教分二【卷九之一】	辛一、簡圓門	<p>次明圓門入實觀者，先簡圓門，次明圓觀。</p> <p>上三藏門，滅實色通真，不得意多諍。體門即幻色通真，示人無諍法。別門體滅生死色，次第滅法性色通中，不得意多諍。圓門即生死色是法性色，即法性色而通中，示人無諍法。</p> <p>故文雲“無上道”，又云“而行深妙道”，即此義也。</p> <p>上兩門不通中，不俟分別。</p> <p>別圓兩種俱通中，論其同異，略為十。</p> <p>一融不融，二即法不即法，三明佛智非佛智，四明次行不次行，五明斷斷惑不斷斷惑，六明實位不實位，七果縱果不縱，八圓詮不圓詮，九約難問，十約譬喻。</p> <p>尋此十意，明識八門同異也。</p> <p>一明融不融者，別教四門，所據決定妙有善色，不關於空；據畢竟空，不關於有，乃至非空非有門亦如是。</p> <p>四門歷別，當分各通。不得意者，作定相取，似同性實，殆濫冥初生覺(云云)。</p> <p>前三藏有門，已破外道邪計先盡，次空等三門，破邪則少。又通巧四門，破三藏之拙。又別教之門，破通門之近，已不與二乘共，何況外道冥覺而濫妙有？妙有依如來藏分判四門，何得同彼尼犍性實？</p> <p>如周璞鄭璞，名同質異，貴賤天懸。</p> <p>今時學地論人，反道還俗，竊以此義偷安莊老。金石相糅，遂令邪正混淆，盲暝之徒，不別涇渭。若得諸四門意，精簡真偽，偷盜不生。</p> <p>然別門雖作定說如是，諍論諸佛境界，二乘不知，豈同外道耶？</p> <p>圓門虛融微妙，不可定執：說有不隔無，約有而論無；說無不隔有，約無而論有。</p> <p>有無不二，無決定相，假寄於有以為言端。</p> <p>而此有門亦即三門，一門無量門，無量門一門。非一非四，四一一四，此即圓門相也。</p> <p>複次更約破會明融不融相。</p> <p>若破外道邪見，不破二乘邪曲，亦不破大乘方便。</p> <p>又會不圓者，如淨名中，會凡夫反覆，聲聞無也；會塵勞之儔為如來種，無為入正位，不能反覆。生死惡人、煩惱惡法而皆被會，二乘善法、四果聖人而不被會。又般若中，明二乘所行念處道品皆摩訶衍，貪慾、無明、見愛等皆摩訶衍。善惡之法悉皆被會，亦不會惡人及二乘人等，不辨其作佛。此即別門攝也。</p> <p>若圓破者，從別教已去皆是方便。故迦葉自破雲：“自此之前，我等皆名邪見人也。”既言邪見之人，即無圓正道法，則人法俱被破也。</p> <p>別教人法尚爾，何況草菴人法？二乘尚爾，何況凡夫人法？</p> <p>是則圓破，無所固留。</p> <p>圓會者，會諸凡夫著法之眾：“汝等皆當作佛，我不敢輕於汝等”，五逆調達亦與授記，龍畜等亦與授記，況二乘、菩薩等？“世間治生產業，皆與實相不相違背”，即會一切惡法也。</p> <p>“汝等所行是菩薩道”，析法二乘尚被會，況通況別？</p> <p>“汝是我子，我則是父”，無有人法而不被會，俱皆融妙。此即圓門攝也。</p> <p>複次更約經文前後明圓不圓相。若先明不融門，此說地前，後明不融門而言證融，此說向後；或先明證融門，此說向後，後明不融門，此說地前者，此皆別門攝。</p> <p>若先明融門，證亦融，此說信後，後明證不融，此說住前；或先明證不融，此說住前，後明證融，此說信後者，此皆屬圓門攝(云云)。</p> <p>二即法不即法者，若說有為門，此有非生死有，出生死外，別論真善妙有；空門者，出二乘真外，別論畢竟空；乃至非有非無門亦如是，是為別四門相。</p> <p>若有為門，即生死之有，是實相之有，一切法趣有，有即法界，出法界外更無法可論。生死即涅槃，涅槃即生死，無二無別，舉有為門端耳。</p> <p>實具一切法，圓通無礙，是名有門。</p> <p>三門亦如是，此即生死之法，是圓四門相也。</p> <p>複次即法有遍不遍，判圓別相，例前分別(云云)；約五住遍不遍。</p>
--	-------------------------	---------------	--------	--

表 9-2: (16 表)【卷九之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊二、示入門觀分二 己二、略示入門觀分四</p>	<p>庚四、圓教分二</p>	<p>辛一、簡圓門</p>	<p>複次即法不即法，或前或後判別圓相，如前分別(云云)。 三約佛智非佛智者，若有為門，分別一切智，了達空法；分別道種智，照恆沙佛法差別不同者，是菩薩智，即別四門相也。 若有為門，分別一切種智，五眼具足，圓照法界，正遍知者，即諸佛之智，是圓四門相也。 複次別門說圓智，圓門說別智，或前或後，分別別圓相，例如前(云云)。複次別門證圓智，圓門證別智，或前或後，分別別圓，如前分別(云云)。 四約次第不次第者，若以有為門，依門修行，漸次階差，從微至著，不能一行中即無量行。乃至非空非有門亦如是，是別四門相。 若以有為門，一切法趣有門，依門修行，亦一切行趣有行，一行無量行，名為遍行。乃至非空非有門亦如是，是圓四門相。 複次別門圓行，圓門別行。 或前或後，分別別圓，例如前(云云)。 五約斷斷不斷斷者，夫至理虛無，無明體性本自不有，何須智慧？解惑既無，安用圓別？涅槃雲：“誰有智慧？誰有煩惱？”淨名曰：“淫怒痴性即是解脫”，又“不斷痴愛，起於明脫”，此則不論斷不斷。大經雲：“暗時無明，明時無暗，有智慧時，則無煩惱”，此用智慧斷煩惱也。 若別有門，多就定分割截，漸次斷除五住，即是思議智斷也。乃至三門亦如是，是為別四門相。 若圓有門，解惑不二，多明不斷斷。五住皆不思議，即是不思議斷。乃至三門亦如是，是為圓四門相。 複次圓門說斷，別門說不斷斷。 或前或後，判別圓相者，例如前說(云云)。 六約實位非實位者，若有門明斷界內見思，判三十心位；斷界外見思、無明，判十地位；等覺後心，斷無明盡；妙覺常果，累外無事。此乃他家之因，將為己家之果，皆方便，非實位也。後三門大同小異，皆是別四門相。 若有門從初發意，三觀一心斷界內惑，圓伏界外無明，判十信位；進發真智，圓斷界外見思、無明，判四十心位；等覺後心，無明永盡；妙覺累外，此是究竟真實之位。乃至三門亦如是，是名圓四門相。 複次別門說實位，圓門說不實位，別門證實位，圓門證不實位，或前或後，皆如前分別(云云)。 七約果縱果不縱者，若有為門，從門證果，三德縱橫，言法身本有，般若修成，解脫始滿。不但果德縱成，因亦侷限。如地人云“初地具足檀波羅蜜，於餘非為不修，隨力隨分。檀滿初地，不通上地，餘法分有而不具足”者，是義有餘！三門亦如是，是為別四門相。 若有為門，從門證果，三德具足，不縱不橫；因亦如是，一法門具足一切法門，通至佛地。華嚴雲：“從初一地，具足諸地功德。”大品雲：“初阿字具足四十一字功德。”三門亦如是，是為圓四門相。 複次別門說果不縱，圓門說果縱，或前或後，判圓別相，例前(云云)。 八約圓詮不圓詮者，若有為門，門不圓融，或融一，或融二。 門前章，偏弄引；門中章，詮述不融不即菩薩智，乃至偏譬喻等； 門後，還結不融不即等。三門亦如是，是為別四門相。 若有為門，一門即三門：門前圓弄引； 門中詮述融即佛智，乃至圓譬喻等； 門後結成融即等。三門亦如是，是為圓四門相。 複次別門詮圓，圓門詮別，或前或後，分別別圓之相，例前(云云)。 九約問答者，若有門明義，未辨圓別，須尋問答核徵，自見圓別指趣，三門亦如是(云云)。 十約譬喻者，諸門前後，或舉金銀寶物為譬，或舉如意日月為譬，或用別合，或用圓合，圓別之相自顯(云云)。 今以十意，玄覽眾經，圓別兩門，朗然明矣。 復約五味分別少多，乳教兩種四門，酪教一種四門，生酥四種四門，熟酥三種四門，此經一種四門(云云)。</p>
---	---------------------------------	----------------	---------------	---

表 9-3: (16 表)【卷九之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四	戊二、示入門觀分二 己二、略示入門觀分四	庚四、圓教分二	<div data-bbox="300 342 331 562">辛一、簡圓門</div> <p>今經十義者。</p> <p>“觀一切法空，如實相”，“決了聲聞法，是諸經之王”，“開方便門”，此是融凡小大之人法也（一）。“一切世間治生產業，皆與實相不相違背”，即客作者是長者子，此是即法之義也（二）。“開示悟入，佛之知見”，“今所應作，唯佛智慧”，即佛慧也（三）。著如來衣、座、室等，即不次第行也（四）。不斷五欲而淨諸根，又過五百由旬，即不斷斷義也（五）。五品、六根淨、乘寶乘遊四方，即實位也（六）。“佛自住大乘，定慧力莊嚴，以此度眾生”，即果不縱也（七）。“合掌以敬心，欲聞具足道”，即今佛文前圓詮也；“諸法實相義，已為汝等說”，即古佛文後圓詮也（八）。智積龍女，問答顯圓也（九）。輪王頂珠，其車高廣，皆圓喻也（十）。</p> <p>十意既足，圓門明矣。融門四相，今當說。</p> <p>若言：“佛之智慧，微妙第一”，又云：“我以如來智慧，觀彼久遠，猶若今也”，智知妙法，有門也。“一切法空”，“常寂滅相，終歸於空”，空門也。“諸法常無性，佛種從緣起”，即亦空亦有門也。“非如非異，非虛非實”，雙非兩舍，即非空非有門也。</p> <p>四相標門，十意簡別，故知此經明圓四門也(云云)。</p> <div data-bbox="300 1323 331 1543">辛二、明圓觀</div> <p>二明入實觀者，上已知四圓門。</p> <p>今依有門修觀，觀則為十(云云)。</p> <p>對前十二思議之門，名不思議境。</p> <p>不思議境，即是一實四諦。</p> <p>謂生死苦諦不可思議，即空即假即中，即空故方便淨，即假故圓淨，即中故性淨。三淨一心中得，名大涅槃。</p> <p>淨名曰：“一切眾生即大涅槃”，故名不可思議四諦也。</p> <p>“不可覆滅”，此即生死之苦諦是無作之滅，亦是集、道也。</p> <p>煩惱集諦不可思議，即空即假即中，即空故名一切智，即假故名道種智，即中故一切種智。三智一心中得，名大般若。</p> <p>淨名曰：“一切眾生即菩提相，不可復得。”</p> <p>此即煩惱之集而是無作道諦，亦是苦、滅，故名不思議一實四諦也。</p> <p>亦是真善妙色，何者？生死即空故名真，生死即假故名善，生死即中故名妙。此名有門不可思議境也。</p> <p>二發真正心者，一切眾生即大涅槃，云何顛倒，以樂為苦？</p> <p>即起大悲，與兩誓願，令未度者度，令未斷者斷。</p> <p>一切煩惱即是菩提，云何愚闇，以道為非道？</p> <p>即起大慈，與兩誓願，令未知者知，未得者得。</p> <p>無緣慈悲，清淨誓願。</p> <p>慈善根力，任運吸取一切眾生也。</p> <p>三安心者，既體解成就，發心具足，豈可臨池觀魚，不肯結網？</p> <p>裹糧束腳，安坐不行？</p> <p>修行之要，不出定慧。</p> <p>譬如陰陽調適，萬物秀實。雨旱不節，焦爛豈生？</p> <p>若兩輪均平，是乘能運；二翼具足，堪任飛昇。</p> <p>體生死即涅槃名為定，達煩惱即菩提名為慧。</p> <p>於一心中巧修定慧，具足一切行也。</p> <p>四破法遍者，以此妙慧，如金剛斧，所擬皆碎，如無翳日所臨皆朗。</p> <p>若生死即涅槃者，分段、變易苦諦皆破；</p> <p>若煩惱即菩提者，四住、五住集諦皆破。</p> <p>雖復能破，亦不有所破。</p> <p>何者？生死即涅槃，故無所破也。</p> <p>五識通塞者，如主兵寶，取捨得宜，強者緩之，弱者撫之。</p> <p>知生死過患名為塞，即涅槃名為通；煩惱亂名為塞，即是菩提名為通。</p> <p>始從外道四見，乃至圓教四門，皆識通塞。</p> <p>節節執著即是塞，節節亡妙名為通。</p> <p>若不識諸法夷嶮，非但行法不前，亦亡去重寶也。</p>
--	-------------------------	---------	--



表 9-4: (16 表)【卷九之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊二、示入門觀分二 己二、略示入門觀分四</p>	<p>庚四、圓教分二</p>	<p>辛二、明圓觀</p>	<p>六善識道品者，觀生死即涅槃，十界生死色陰，皆非淨非不淨，乃至識陰非常非不常。 能破八顛倒，即法性四念處，念處中具道品、三解脫及一切法。 又知涅槃即生死，顯四枯樹；知生死即涅槃，顯四榮樹； 知生死涅槃不二，即一實諦，非枯非榮住大涅槃也。 七善修對治者，若正道多障，應須助道。觀生死即涅槃，治報障也； 觀煩惱即菩提，治業障、煩惱障也。 八善知次位者，生死之法，本即涅槃，理涅槃也； 解知生死即涅槃，名字涅槃也；勤觀生死即涅槃，觀行涅槃也； 善根功德生，即相似涅槃也； 真實慧起，即分真涅槃也；盡生死底，即究竟涅槃也。 觀煩惱即菩提，亦如是。 九善安忍者，能安內外強軟遮障，不壞觀心。 若觀生死即涅槃，不為陰入境、病患、業、魔、禪、二乘、菩薩等境所動壞也； 若觀煩惱即菩提，不為諸見、增上慢境所動壞也。 十無法愛者，既過障難，道根成立，諸功德生。 觀生死即涅槃，故諸禪三昧功德生； 觀煩惱即菩提，故諸陀羅尼、無畏、不共諸般若生； 觀生死涅槃不二，故法身實相生。 相似功德，順理而生，喜起順道法愛，生名愛法，不上不退，名為頂墮。 此愛若起，即當疾滅。愛若滅已，破無明，開佛知見，證實相體。 觀生死即涅槃，故證得解脫；煩惱即菩提，故證得般若； 此二不二，證得法身。一身無量身，無上寶聚，如意圓珠，眾法具足。 是名有門入實，證得經體。 餘三門亦如是。 是十種觀，經文具足。 “是法不可示，言辭相寂滅，諸餘眾生類，無有能得解”，又“我法妙難思”，即不思議境。 “於一切眾生中起大慈心，於非菩薩中起大悲心”，“我得三菩提時，以神通力、智慧力引之，令得住是法中”，即正發心也。 “佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴”，即是安於二法，自成成他也。 “破有法王”，即是破法遍也。 又“如日月光明，能除諸幽暝，斯人行世間，能破眾生暗”，即破法遍也。 “有一導師，將導眾人”，“明瞭心決定，在嶮濟眾難”，善知通塞也。 淨藏、淨眼，善修三十七品、諸波羅蜜，即是兩意也。 增道損生，“遊於四方”即是識次位也。 “安住不動，如須彌頂”，“著如來衣”，即安忍也。 “雖聞是諸聲，聽之而不著”，其意等六根，皆言“清淨若此”，又云“真淨大法”，即無法愛也。 是十種觀，散在經文，而人不知。 今撮聚十數，入有門為觀，乃至三門，小異大同，十觀入實，亦復如是。 複次此十觀意，非但獨出今經，大小乘經論備有其意。 如摩黎山，純出栴檀。 固非外道四韋陀典，及此間莊老之所載也。 世人鹹共講讀，而對文不知，若欲學道，全無方便。 悲夫！徒知 捋，不解鑽搖。 若識十意，於小乘四門俱用入真，於大乘四門俱用入實。 既入實已，如食乳糜，更無所須。 半如意珠，全如意珠，佈施一切。 雖有此施，不見有人輕生重道，勤心修習。 不受不用，徒施何益？我則悔焉。 雖無所益，作毒鼓因。欲具知之，委如止觀(云云)。</p>
---	---------------------------------	----------------	---------------	--

表 9-5: (16 表)【卷九之一】【卷九之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊三、示麤妙分二【卷九之二】</p>	<p>己一、就能所判麤妙</p>	<p>           三明諸門麤妙者為二，一就能所判麤妙，二約諸門判麤妙。            能所為四句，門名能通，理是所通。            自有能通麤所通亦麤，能通妙所通麤，能通麤所通妙，能通妙所通亦妙。            三藏四門，扶事淺近，故能通為麤；但詮偏真，所通亦麤。通教四門，大乘體法，如實巧度，能通為妙；三乘偏證，所通為麤。別教四門，教道方便，能通為麤；詮入圓真，所通為妙。圓教四門，證道實說，能通為妙；即事而圓，所通亦妙也。            又自有帶麤能所，生酥教是也；不帶麤能所，乳教是也；自有帶麤所，不帶麤能，熟酥教是也；自有帶麤能，不帶麤所，圓接通接別是也，涅槃中諸門亦是也。            問：經雲：“唯有一門，而復狹小”，為麤故稱一小？為妙故稱一小？            答：此義當通用，不可局在一門。            何者？如三藏四門，赴機異說故言四，同是佛教故言一；門門方便異故言四，同向涅槃故言一；所通從能通故言四，能通會所通故言一。            文字中無菩提，是約教論狹小；譬如隘路，不受二人並行，即約行論狹小；教行兩門，取真難契，即約理論狹小(云云)。            通教亦如是，逗緣別說故為四，同是佛教故言一；觀法不同故有四，俱向無生故為一；所隨於能故為四，能隨於所故為一。            通教即事而真，文字中有菩提；善惡俱觀，皆不可得，即是並行；不約此義論狹小，但教觀取真理難當，故名理為狹小(云云)。            別教四門亦如是，為四機說故有四，同是佛教故言一；入實觀異故言四，俱向一實故言一；所隨於能故言四，能會於所故言一。            不即生死是涅槃，教狹小；不即煩惱是菩提，故行狹小；教行取理難當，名理論狹小。            圓教四門亦如是，逗四種機故言四，皆是佛說故言一；入實觀異故言四，四觀向實故言一；將門名理故言四，以理應門故言一。            此教即生死是涅槃，教不狹小；煩惱即菩提，行不狹小；而此教觀，取理難當，名理為狹小。若依經文“唯有一門，而復狹小”者，正語教行之門，取理不當，故言狹小也。            今拓開一句，處處不同，豈可定執守一文耶？若得此意，麤妙自明(云云)。            二約諸門判麤妙者，先明三藏四門，皆是能通；執著四門，俱皆壅礙。成壞麤妙，更無優劣，此則不可偏判。            若從法為語，有則附俗，入道則拙；空則傍真，入道則巧，故釋論雲：“為鈍根人說生空，為利根說法空”，即其義也；亦有亦無門，望前為巧，望後是拙；非有非無門，則是巧也，大論雲：“半有半無者，名為鈍人。”是約四門法判麤妙也。            今約根性便宜，若宜有門，有門成，三門壞；若宜無門，無門成，三門壞；乃至第四門，亦如是。            若就一門皆得四悉檀者，皆名為成，失四悉檀者，皆名為壞。還就一門，赴欲為得，乖情為失；當宜為得，不當宜為失；治病為得，不治病為失；見第一義為得，不見第一義為失。傳有成壞，約此得論麤妙也。            又約十觀判麤妙者，觀因緣境正為得，境邪僻為失；發真正心為得，不爾為失；安心得所為得，安心不調為失；破法遍為得，不遍為失；知通塞為得，不知通塞為失；乃至順道法愛不生為得，順道法愛生為失。若一門十法成就，則此門為妙，餘門為麤。若餘門十法成就，此門不成就，則此為麤，餘門為妙(云云)。            通四門麤妙者，通理唯一，一不可說，有何形比麤妙可論？            就赴機說門，不無優劣，判四門深淺，如三藏中說。            又約一一門，若說會四悉檀機，名之為妙；若乖四機，名之為麤。            若於一一門十觀修行，句句得所名之為妙，句句失所名之為麤。            麤故四邊火所燒，不得入清涼池。異此者，名之為妙也。            別四門麤妙者，若論法相，有門附事故為麤，空門傍理故為妙。            空門單理故為麤，亦空亦有門兩通故為妙。            亦空亦有兩存故為麤，非空非有門兩舍故為妙。            若約根緣，則不如是，有門稱欲故為妙，三門不稱欲故為麤；            有門是宜故為妙，三門非宜故為麤；有門對惡故為妙，三門非對故為麤；            有門見第一義故為妙，三門不見第一義故為麤。餘三門亦如是。         </p>
			<p>己二、約諸門判麤妙</p>

表 9-6: (16 表)【卷九之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七 丁四、入體之門分四</p>	<p>戊三、示麤妙分二</p>	<p>己二、約諸門判麤妙</p>	<p>又識有門真善妙色之境者，名鎮頭迦，不識境故，名迦羅迦； 正發心故名鎮頭迦，不正發心名迦羅迦；安心定慧名鎮頭迦，不安二法名迦羅迦； 破諸法遍名鎮頭迦，破法不遍名迦羅迦；善識通塞名鎮頭迦，不識通塞名迦羅迦； 修三十七品名鎮頭迦，不修道品名迦羅迦； 善解對治名鎮頭迦，不善對治名迦羅迦；善知次位名鎮頭迦，不識次位名迦羅迦； 安忍不動名鎮頭迦，不能安忍名迦羅迦；無順道愛名鎮頭迦，順道愛起名迦羅迦。 迦羅迦果則有九分，鎮頭迦果才有一分。若十觀成就，則十分鎮頭，十觀皆妙。 若九分迦羅，迦羅則麤；一分鎮頭，鎮頭則妙。 迭華千斤，不如真金一兩，故約此判麤妙也。有門既爾，餘三門亦如是。 圓教四門者，則皆妙無麤。何者？ 有門為法界，攝一切法，不可思議即是一切法，況復三門？ 空門即是法界，攝一切法，況復三門？餘二亦如是。法相平等，無復優劣。 若爾，則無四門之異？ 但因順根機，赴緣四說。如四指指一月，月一指四。 何者？此由眾生世世習此四門，因以成性。昔四門中推理，欲翻無明，即成慧根性；昔四門中修善，欲翻惡業，即成福德根性。 福慧因緣，感今名色、觸、受，各於本習而起愛取，是為十法成圓性眾生。 欲樂不同，宜治有異，佛智明鑑，照機無差。 以世界悉檀，赴四性慾，說此四門；以為人悉檀生四善；以對治悉檀治其四執； 以第一義悉檀令四人見理。無此四緣，佛不說法。 緣既不一，略言其四，皆是“正直舍方便，但說無上道”。門相圓融，四門皆妙。 此就教門更判麤妙。 何者？若不得四悉檀意，諸論爭競，誰能融通？ 如地論有南北二道，加復攝大乘興，各自謂真，互相排斥，令墮負處。若不得意，四門俱失。 但圓門融淨，教尚虛玄，消釋經論，何競不息？若欲入道，何門不通？悟理之時，豈應存四？修行之時，豈應有塞？ 但四塞有輕重。 別教門隔，悟者無乖，未悟成諍，其執大重。譬如鈍馬，痛手乃去。 圓門虛玄，未悟之時，其執則輕。譬如快馬，見鞭影即去。 如此輕執，若未得第一義益，不失三悉檀利。 故論雲：“是四悉檀，皆實不虛。” 何者？世界故實，乃至見第一故實。雖俱是實，實有深淺。 亦俱是虛，何者？如有門說世界悉檀，於樂欲是實，於餘則虛； 有門生善為實，於餘則虛；有門破惡為實，於餘則虛； 有門見第一義為實，於餘則虛。 乃至三門亦如是。 有門三悉檀，於世界故實，於第一義則虛；一悉檀於第一義故實，於世界則虛。 實故為妙，虛故為麤，廣作(云云)。 若以此麤妙約五味者，乳教有八門，四麤四妙，所通俱妙也。酪教四門為麤，理亦是麤。生酥則十六門，十二門是麤，四門是妙，兩所通為麤，兩所通為妙。 熟酥有十二門，八門是麤，四門是妙，一理為麤，一理為妙。 法華四門為妙，一理亦妙。 諸聲聞人，前來門理俱麤，至此法華，門理融妙。 菩薩不定，或於方等、般若，門理融妙，極鈍者同二乘也。 涅槃有十六門，十二門麤，四門為妙，所通俱妙。 何者？前來諸門，麤妙各通，猶存權理。涅槃不爾，“一切諸法中，悉有安樂性”，是諸眾生皆有佛性，無復權理，但一妙理。 而更存麤門，為妙理方便，皆明入實。 如梵志問雲：“因無常故，果云何常？”佛反質答(云云)。 故知如百川總海，諸門會實。實理要急，是故須融。接引鈍根，存麤方便。 法華折伏，破權門理，如金沙大河，無復回曲。 涅槃攝受，更許權門。各為因緣，存廢有異。然金沙百川，歸海不別(云云)。</p>
---	-----------------	------------------	---

表 9-7: (16 表)【卷九之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七	丁四、入體之門分四	戊四、示開顯	<p>四開麤門顯妙門者，問：中論先明摩訶衍門，後明二乘門，今何意先明小門，後明大門？</p> <p>答：中論為時人見成病，先以大蕩，後示入真之門。今經無復見病，但住草菴，須開方便門，示圓實相，故先列小門，次明大門。開破適時，各有其美。</p> <p>若法華後教，不俟更開。法華前教，或門理已入妙者，更何所開？或門理雖妙而人未妙，門理妙者，亦不須開。若門、若理、若人未妙者，今當開。</p> <p>謂開一切愛見煩惱即是菩提，故云：“觀一切法空，如實相。”開一切生死即是涅槃，故云：“世間相常住。”</p> <p>開一切凡人即是妙人，故云：“一切眾生皆是吾子。”</p> <p>開一切愛見言教即是佛法，故云：“若說俗間經書，治生產業，皆與實相不相違背。”</p> <p>開一切眾生即是妙理，故云：“為令眾生，開佛知見。”示、悟、入等，亦復如是。</p> <p>開一切小乘法即是妙法，故云：“決了聲聞法，是諸經之王。”</p> <p>開一切聲聞教，故云：“佛昔於菩薩前毀訾聲聞，然佛實以大乘而見教化。”</p> <p>開一切聲聞行即是妙行，故云：“汝等所行是菩薩道。”</p> <p>開一切聲聞理，即是妙理，故云：“開方便門，示真實相。”</p> <p>開諸菩薩未被妙者，今皆得圓，故云：“菩薩聞是法，疑網悉已除。”</p> <p>別教有一種菩薩，三藏亦一種菩薩，通教一種菩薩，未決了者，今皆開顯。</p> <p>若門若理，無不入妙，是名開權顯實，決麤令妙也(云云)。</p>
	丁五、遍為眾經體	<p>第五實相為諸經作體，更為五，一今經之體種種異名，二諸經體種種異名，三旁正料簡，四此彼料簡，五麤妙開麤顯妙。</p> <p>一此經體名前後同異者，序品雲：“今佛放光明，助發實相義”，又云：“諸法實相義，已為汝等說。”方便品廣說中雲諸佛一大事因緣、開佛知見、無上道、實相印等，譬喻中以大車譬一大乘，信解中名付家業，藥草中名一切智地、最實事，化城中名實所，授記中名系珠，法師中名秘密藏，寶塔中名平等大慧，安樂行中名實相，壽量中名非如非異，神力品中秘要之藏，妙音中名普現色身三昧，觀音中名普門，勸發中名殖眾德本。</p> <p>如是等異名不同，其義亦異。理極真實，以實為相，故名實相。靈知寂照，名佛知見。三世諸佛，唯用此自行化他，故言大事因緣。虛通名道。正定諸法，名實相印。運載名乘。成辦佛事名家業。一切所依，故名智地。諸法之元，故名實所。圓妙難思，故言寶珠。無所積聚而含眾法，名秘藏、秘要。通達無礙，名平等大慧。遮於二邊，名非如非異。妙色自在，故言普現三昧。入實之由，故名普門。諸法由生，故言德本。如是名義差別，體即實相，已如上說(云云)。</p> <p>二諸經之體種種異名者，問：釋論雲：“無實相印，是魔所說。”今談實相，可用為體，餘經不爾，應是魔說？</p> <p>答：不然！</p> <p>諸經異名，或真善妙色，或畢竟空，或如來藏，或中道等，種種異名，不可具載。皆是實相別稱，悉是正印，各稱第一，由實印故也。若失此意，則非佛法。故言眾經體同也。</p> <p>三旁正料簡者，眾經半滿小大之殊，體有旁正。</p> <p>正即實相，旁即偏真。</p> <p>偏真或時含實相，實相或時帶偏真，而通稱實相。</p> <p>故中論雲：“實相三人共得”，共得者，即偏真也。</p> <p>大經雲：“聲聞之人但見於空”，空即旁也；“智者見空及與不空”，不空即正也。</p> <p>此經雲：“我等昔日同入法性”，法性即旁也；“今日安住實智中”，實智中即正也。</p> <p>小乘三法印，此旁也；通教，帶旁明正也；別圓，但明於正，不復論旁。</p> <p>若約五味，乳唯論正；酪唯論旁；生酥、熟酥，旁正相兼帶；醍醐唯正。</p> <p>又正實相多諸名字，約名字中復論旁正。勝鬘自性清淨為正，餘名為旁；華嚴以法身為正；般若以一切種智為正；涅槃以佛性為正；</p> <p>此經以實相一乘為正，餘名為旁。</p> <p>此則非旁非正論旁正，旁正悉是經體(云云)。</p> <p>四就彼此料簡，上約別圓二法異名料簡，今更通就小大四句料簡。</p> <p>或名義體與此經同，或名義體與此經異，或名義與此經同而體異，或名義與此經異而體同。</p>	

表 9-8: (16 表)【卷九之二】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙二、第二辨體分七	丁五、遍為眾經體	<p>三藏中若名體為實相者，此名義與此經同而體異；若不名為實相者，此名義體與此經異，唯論兩句，無有兩句。通教名實相為體者，此名義同而體異；若不作此名，則名義體俱異；若通門遠通中道者，則名義體同、名義異而體同。別教望圓經四句，如一法異名中分別(云云)。</p> <p>歷五味者，乳教兩種名義同，兩種名義異而體同；酪教如前(云云)；生酥、熟酥中如前(云云)；涅槃中四種名義異、名義同，而皆體同一佛性，則無差別(云云)。</p> <p>五麤妙者，正實相中旁正異名者，此乃異名異義，其體本同，此無麤妙。</p> <p>但旁為麤；旁含正，正帶旁，一往亦為麤；但正為妙也。</p> <p>藏通名同義同而體別，一向是麤；別名義或同或異，教門異為麤，體同為妙；名義同、名義異而體同為妙。</p> <p>歷五味中麤妙，可知也。開麤者，即開於旁也。</p> <p>或開旁教即正教，“佛昔於菩薩前毀訾聲聞，然佛實以大乘而見教化”；或開旁行即正行，“汝等所行是菩薩道”；或開旁人即正人，客作人一日之價即長者子也；</p> <p>或開旁體即正體，“開方便門，示真實相”“後見此貧人，示以所繫珠”，深觀旁理即正理也。一切皆妙，無麤可待，即經之正意也。</p>	
		<p>第六諸行體，此為四，一諸行同異，二依經修行，三麤妙，四開麤。</p>	
	丁六、遍為諸行體分四	戊一、諸行同異	<p>行同異者，夫稟教立行，不出信法。</p> <p>鈍者因聞得解，從解立行，故名信行。利者自推得解，從解立行，故名法行，二行通四教。</p> <p>三藏信法以旁實相為體，通教信法以旁含正為體，別教信法以正為體，圓信法亦用正為體。</p> <p>若橫論行，即是諸波羅蜜、慈悲喜捨等，當教論體。</p> <p>若橫豎諸行有體，則本立而道生。若體有行，體則藉行而顯也。</p> <p>重明圓豎行，五品六根以相似正為體，初住至等覺皆用真正為體。</p> <p>橫行者，如大品雲：“一切法皆是摩訶衍，以不可得。”不可得故，即正實相也。</p> <p>此文雲：“不得諸法，若有若無”，“等賜諸子，各一大車”，即其義也。儒童見然燈佛，得無生忍，行有真體。金剛般若雲：“無住相佈施，如人有目，見種種色”，亦其義也。</p> <p>豎行有體，其車則高。橫行有體，其車即廣。高廣大運，行步平正，其疾如風(云云)。</p>
			<p>二依經修行者，前信法兩行，意通時寬，或經劫數，譬如長圍。若依諸經別明行法，剋日制時，喻如苦攻。</p> <p>若隨事行行，行則無體。若隨理行行，令此空慧與行相應，能破無量障道罪，能得無生忍者，此行有體。</p> <p>諸經別行乃多，略言其四，謂常行行，常坐行，半行半坐行，非行非坐行。</p> <p>諸行各有事相方法，勤身苦策，悉用實相正觀為體。</p> <p>念念無間，清淨如空，具論觀意，如止觀中說。</p> <p>然小乘戒藏，不許懺重；修多羅藏，使犯重人唸佛身，佛身者，念空也。</p> <p>亦備有常行等方法，而以偏空為體。</p> <p>通教亦明常行等方法，而用即空為體。別行歷別，圓行虛融，而俱用正實相為體。以此四行歷五味，論方法之體，義推可知。</p>
		戊三、麤妙	<p>三麤妙者，藏通信法真似，橫豎諸行，以旁實相為體，體行俱麤。別信法真似，橫豎諸行，雖依別門，用正實相為體，因無常故而果是常，行麤體妙。</p> <p>圓信法真似橫豎，依圓門正體，體行俱妙。</p> <p>歷五味明麤妙，可知(云云)。</p> <p>依諸經方法常行等行，以旁為體，體行俱麤；</p> <p>以正為體，則行麤體妙、體行俱妙，例前可知。歷五味，亦可解(云云)。</p>
			<p>四開麤者，開三藏信法兩行，亦是“決了聲聞法，是諸經之王，聞已諦思惟，得近無上道”。</p> <p>聞即信行，思惟即法行，皆近無上道者，即大乘無相行近於真也。</p> <p>開橫行者，低頭舉手，歌詠散心，皆已成佛道。</p> <p>三藏最淺，尚被開即妙，況通別等？可以意得。</p> <p>開依小乘常行等方法者，小小微善，無一不成佛，可以意得(云云)。</p>

表 9-9: (16 表)【卷九之三】

	丙二、第二辨體分七	丁七、遍為一切體【卷九之三】	<p>第七遍為一切法體者，觀經雲：“毘盧遮那，遍一切處。”一切不出四諦。</p> <p>大經雲：“佛所不說，如十方土；所說者，如爪上土。迦葉雲：‘已說是四諦，其未說者，應有五諦？’佛言：‘無也，但言是四諦有無量相耳。’”</p> <p>若然，廣開即成四種四諦，具如境妙中說。</p> <p>當知苦集，世間善惡因果；道滅，出世一切因果，悉用實相為體。</p> <p>淨名曰：“從無住本，立一切法”，此之謂乎？</p> <p>然所依之體，體妙無異，能依之法，法有麤妙。</p> <p>諸法相待，分別可知。</p> <p>歷五味分別麤妙，亦可知。</p> <p>開麤顯妙，亦可知(云云)。略說經體竟。</p>
全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙三、第三明宗分五		<p>大章第三明宗。宗者，修行之喉衿，顯體之要蹊。如樑柱持屋，結網綱維，提維則目動，梁安則棟存。</p> <p>釋宗為五，一簡宗體，二正明宗，三眾經同異，四明麤妙，五結因果。</p> <p>簡宗體者，有人言：宗即是體，體即是宗。</p> <p>今所不用。何者？宗致既是因果，因果即二。體非因非果，體即不二。</p> <p>體若是二，體即非體；體若不二，體即非宗。宗若不二，宗即非宗；宗若是二，宗即非體。</p> <p>云何而言體即是宗，宗即是體？</p> <p>又柱樑是屋之綱維，屋空是樑柱所取，不應以樑柱是屋空，屋空是樑柱。</p> <p>宗體若一，其過如是。</p> <p>又宗體異者，則二法孤調，宗非顯體之宗，體非宗家之體。</p> <p>宗非顯體之宗，宗則邪倒無印。體非宗家之體，則體狹不周，離法性外別有因果。</p> <p>宗體若異，其過如是。</p> <p>今言不異而異，約非因非果而論因果，故有宗體之別耳。</p> <p>釋論雲：“若離諸法實相，皆名魔事。”</p> <p>普賢觀雲：“大乘因者，諸法實相；大乘果者，亦諸法實相”，即其義也。</p> <p>當知實相體通而非因果，行始辨因，行終論果。</p> <p>而復偏圓有別者，譬如銅體非始非終，擬鑄為像即名像始，治瑩悉畢即名像終，此譬圓因果。</p> <p>若擬器皿，及其成就，器皿始終，譬偏因果也。</p> <p>發七方便心謂偏因，證有餘無餘名偏果。開佛知見名圓因，究竟妙覺名圓果。</p> <p>若識此喻，不即不離，宗義明矣。</p> <p>例如正因佛性，非因非果，而言：“是因非果名佛性，是果非因名大涅槃。”</p> <p>又佛性非當非本，而言：“本自有之”、“一切眾生即涅槃相，不可覆滅。”</p> <p>又言：“一切眾生悉有佛性，而實未有三十二相，未來當得金剛之身。”</p> <p>以其非當，是故言本；以其非本，是故言當。宗體之義，亦復如是。</p> <p>遠師以一乘為宗，所謂妙法。引文雲：“是乘微妙，為無有上。”</p> <p>私謂：為破三故一，待麤非妙因，而不該始末。</p> <p>龍師雲：但以果為宗。妙法者，是如來靈智體也。</p> <p>眾麤斯盡為妙，動靜軌物為法。法既真妙，借蓮華譬之，所以果智為宗也。</p> <p>私謂：果不孤立，云何棄其因？又乖文也。</p> <p>慧觀序雲：“會三歸一，乘之始也；慧覺成滿，乘之盛也；滅影澄神，乘之終也。”</p> <p>什師嘆雲：“若非深入經藏，豈能作如此說？”</p> <p>印師雲：諸法實相是一乘妙境，用境智為宗。境無三偽，故稱實相也。</p> <p>今謂：加境而闕果，腫不益肥。</p> <p>光宅用一乘因果為宗，前段為因，後段為果。</p> <p>私謂：二文各有因果，若互存互沒，則害經文。</p> <p>有人用權實二智為宗。</p> <p>私謂：用權應明三是經宗，三是今經所棄，云何取所棄為宗？</p> <p>又師雲：此名妙法蓮華，即以名為宗。</p> <p>妙法是佛所得根本真實法性，此性不異惑染，不與惑同，故稱妙，即宗為名耳。</p> <p>此是地師所用，據八識是極果。今攝大乘破之，謂是生死根本。</p>

表 9-10：(16 表)【卷九之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙三、第三明宗分五	丁一、簡宗體	<p>有師雲：常住為宗，但未極上，是覆相明常。私謂：都非經意！常若被覆，宗何所顯？常不被覆，常則非宗。</p> <p>有師雲：是顯了明常，與涅槃為廣略耳。私謂：常為宗者，常無因果，常亦無宗(云云)。</p> <p>有言：萬善為宗，但使是善，皆得作佛。私謂：若作佛即是果，何不取果為宗？</p> <p>有言：萬善中取無漏為宗。私謂：太局，又濫小涅槃。</p> <p>有人言：若稟斯異說，各蒙益者，眾釋無可為非。聞而不悟，眾師無可為是。一師之意，唯貴在悟，宜以悟為經宗。大經雲：“若有定相，是生死法，是魔王相。佛法無定相，是故如來非道說道，道說非道。”當知唯悟是從。私謂：若悟為宗，乃是果證，非謂行因，問南指北，方隅料亂。又定以悟為宗，是為定定，何謂不定？說者甚多，不能具出也。</p>
		丁二、正明宗	<p>二正明宗者，此經始從序品，訖安樂行品，破廢方便，開顯真實佛之知見。亦明弟子實因實果，亦明師門權因權果。</p> <p>文義雖廣，撮其樞要，為成弟子實因，因正果旁。</p> <p>故於前段明跡因跡果也。</p> <p>從湧出品，訖勸發品，發跡顯本，廢方便之近壽，明長遠之實果。</p> <p>亦明弟子實因實果，亦明師門權因權果。</p> <p>而顯師之實果，果正因旁。</p> <p>故於後段明本因本果。</p> <p>合前因果，共為經宗，意在於此。</p> <p>所以經分二文，論本論跡；雙題法譬，舉蓮舉華。師弟權實，總在其間也。</p>
		丁三、眾經同異	<p>三眾經因果同異者，謂跡因果或同或異，本因果永異。</p> <p>跡因果者，實相通印諸體，何經不約此論因果？</p> <p>大品明非因非果實相為體，而但因為宗。</p> <p>般若遣蕩，正是因意。</p> <p>故云：“菩薩心中名般若，在佛心中名薩婆若。”文中亦說：“菩薩無生無滅因，獲不斷不常薩婆若果。”</p> <p>叡師序雲：“啟玄章，以不住為始；歸三慧，以無得為終。”終始，因果也。</p> <p>文中亦說一切種智佛果，為成般若因，因正果旁。無量義“宣說摩訶般若，歷劫修行”，故知彼經用因為宗也。</p> <p>淨名用佛國因果兩義為宗，寶積具問因果，佛備答因果，故知雙用因果為宗也。</p> <p>華嚴圓頓之教，解宗不同，或言用因為宗，據題言華嚴，是萬行莊飾修因之義，文中多說四十地行相，故用因為宗。又云果為宗，據題雲大方廣佛，佛是極果之名，華嚴是定慧萬善莊嚴佛身，非莊嚴因，文中多說舍那法身之事，即用果為宗也。又解雲因果合為宗，如言佛即是果，華嚴即是因，文中具說法身，亦說諸地，俱用因果為宗。</p> <p>諸經對緣不同，故明宗互異耳。般若通對三人，傍真因果，此義則異；別對菩薩，復有利鈍，為鈍明因，此義亦異；利人因者，此義則同。淨名佛國義兼，若三種佛國因果，此義則異；一種佛國因果者，則同。華嚴亦對兩緣，鈍異利同，如前分別。</p> <p>又將此意歷五味因果，例可知。</p> <p>是為眾經因果，與跡門同異之相也。</p> <p>二本門因果永異眾經者。</p> <p>若三藏菩薩，始行實因果，無權因果，乃至明佛道樹始成，非久遠本跡。</p> <p>通教菩薩亦始行因，神通變化而論本跡，非久遠本跡也。</p> <p>大品說菩薩有本跡，二乘則無，說佛始得生法二身本跡，不說久遠。</p> <p>淨名不說聲聞有本跡，但明菩薩住不思議之本跡，說佛有淨土，螺髻所見亦非久遠。</p> <p>華嚴說舍那釋迦為本跡，菩薩亦有本跡，聲聞尚不聞不解，云何自有本跡？</p> <p>今經發聲聞有本，本有因果示為二乘跡中因果；</p> <p>發佛之跡，王宮生身生，道樹法身生，乃至中間生法二身，悉皆是跡，但取最初先得真應名之為本。故師弟本因本果，與餘經永異。</p> <p>今經跡中師弟因果，與眾經有同有異。</p> <p>本中師弟因果，眾經所無，正以此之因果為經妙宗也。</p>



表 9-11：(16 表)【卷九之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五</p>	<p>丙三、第三明宗分五</p>	<p>丁四、明麤妙</p>	<p>四麤妙者，若半字之因，道樹偏果，此宗則麤。大品所明三乘共因果，亦如是。不共之因，雖雲菩薩一日行般若，如日照暗，發心即遊戲神通，而猶帶麤因，圓因不得獨顯；雖說法身無來無去，猶帶麤果，圓果不得獨顯，故名為麤。方等中雖彈偏因果，“高原陸地，不生蓮華”，不辨偏得入圓，圓不彰顯，是亦為麤。華嚴前照高山，說一圓因，究竟後身，說一圓果，又帶別因果，所帶處麤。今經聲聞受記，菩薩疑除，同開佛知見，俱入一圓因，發跡顯本，同悟實果。因圓果實，不帶方便，永異餘經，故稱為妙也。</p> <p>開麤者，昔緣根鈍，未堪聞贊佛乘因果，用方便因果，引接近情。五味調熟，心漸通泰，決了麤因同成妙因，決諸麤果同成妙果。故低頭舉手，著法之眾，皆成佛道，更無非佛道因。佛道既成，那得猶有非佛之果？散善微因，今皆開決，悉是圓因，何況二乘行？何況菩薩行？無不皆是妙因果也。</p>
		<p>丁五、結因果</p>	<p>五結成者，即為二，一結因果，二四句料簡。</p> <p>夫經說因果，正為通益生法行人。</p> <p>若開權顯實，正令七種方便生身未入者入，旁令生法二身已入者進。若說壽量長遠，旁令生身未入者入，正令生法已入者進。</p> <p>神力品雲“如來所有一切甚深之事”者。非因非果是甚深之理，因果是甚深之事。</p> <p>從七種方便，初得入圓，登銅輪位，名之為因。乃至餘有一生在，若轉一生，即得妙覺，名之為果。</p> <p>從於二住，至於等覺，中間名為亦因亦因因，亦果亦果果。</p> <p>用無礙道，伏一分無明，名之為因。用解脫道，斷一分無明，名之為果。約此解脫，復修無礙，故云因因。從此無礙，復得解脫，故言果果。</p> <p>複次初十住為因，十行為果；十行為因，迴向為果；十向為因，十地為果；十地為因，等覺為果；等覺為因，妙覺為果。</p> <p>妙覺唯果、唯解脫，不得名因、名無礙。初住唯因、唯無礙，不得名果、名解脫。何者？初住見真，以真為因，住前相似，非是真因。</p> <p>若取性德為初因者，彈指散華是緣因種，隨聞一句是了因種，凡有心者是正因種。此乃遠論性德三因種子，非是真實開發，故不取為因也。</p> <p>二四句料簡者。</p> <p>問：若言初住入理，名為圓因圓果，何得文雲：“漸漸修學，得成佛道”？</p> <p>答：應作兩種四句料簡。</p> <p>自有漸圓，自有圓漸，自有漸漸，自有圓圓。</p> <p>漸圓者，此約理外七種方便，同開佛知見，始見圓理。見圓理者，良由理外七種方便漸入圓因，故言漸圓。漸圓三句(云云)。圓漸者，初入此圓，同觀三諦，見實相理，初後無殊。然而事中修行，未能盡備，復須研習。據初入圓，故名為圓；進修上行，複名為漸。漸漸者，從二住去至等覺，此是圓家漸漸，非理外漸漸。圓圓者，至妙覺亦名漸圓，亦名圓圓，圓理先圓，今復事圓，故言圓圓。</p> <p>複次圓漸如初住，漸漸如二住已去至三十心，漸圓如初地已去，圓圓即妙覺也。三十心雖同有賢聖之義，義稱為賢，伏多斷少故。十地去名為聖，伏少斷多故。又十住名賢聖，二十心是聖賢，十地、等覺是聖，妙覺是聖聖。</p> <p>今借喻初月，匡郭已圓，光用未備，此譬圓漸。從二日至十四日，其明漸進，此譬漸漸。</p> <p>至十五日，此譬漸圓，又譬圓圓。夫月無虧盈，亦約月辨虧盈。</p> <p>理無圓漸，亦約理判圓漸耳。</p> <p>此經之宗，利益巨大，始自圓漸，終竟圓圓，大乘因果，增長具足(云云)。</p> <p>問：既稱圓漸，複稱圓別，乃至通藏亦應爾耶？</p> <p>答：此義出四教章中。其意云何？三藏，三藏可解；別者，諦緣度也；通者，真諦也；圓者，無學辦也。通，通者，同無生也；三藏者，道諦中戒定慧也；別者，正習盡不盡也，化他不化他、出假不出假之別也；圓者，同證真也。別，別者，別上別下也；三藏者，修無量道諦中戒定慧也；通者，四門俱契中也；圓者，五住盡也。圓，圓者，融也；別者，四門異也；通者，四門相攝也；藏者，圓道諦圓戒定慧也。此義既通，亦應漸圓、漸圓，四句皆得也。結因果皆成也。然後判麤妙、開麤妙悉得也。</p>

表 9-12: (16 表)【卷九之三】【卷九之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙四、第四論用分二	丁一、釋名	<p>大章第四明用者，用是如來之妙能，此經之勝用。          如來以權實二智為妙能，此經以斷疑生信為勝用。          只二智能斷疑生信，生信斷疑由於二智，約人約法，左右互論耳。          前明宗，就宗體分別，使宗體不濫。今論於用，就宗用分別，使宗用不濫。          何者？宗亦有用，用亦有宗。          宗用非用用，用用非宗用。用宗非宗宗，宗宗非用宗。          宗用者，因果是宗，因果各有斷伏為用；用有宗者，慈悲為用宗；斷疑生信為用用。          若論於宗，且置斷伏，但論因果。今明於用，但論斷疑生信，且置慈悲。          若得此意，則知權實二智能斷疑生信，是今經之大用，其義明矣。</p>
			<p>論用開為五，一明力用，二明同異，三明歷別，四對四悉檀，五悉檀同異。</p>
		丁二、開章解釋分五【卷九之四】 戊一、明力用	<p>一正明用者，諸經不純明佛智慧，不發佛自應跡。          不正破廢二乘果；不斷生身菩薩之近疑，起其遠信，不顯本地，增法身菩薩本唵佛之道，損界外之生。          如此力用，眾經所無，今經具之。所以命章，不論二乘菩薩等智，純顯佛之微妙智慧，不開眾生九法界知見，純開眾生佛之知見。          餘經但道佛所變化是跡，不道佛身自是跡。今經自道佛身是跡，其餘變化，寧得非跡？          今經正破廢化城二乘之果，況其因行耶？          又破稟方便教菩薩執跡為極，今皆發廢，悉稱是權跡。及中間諸疑悉斷，起於深遠不思議信。          又顯本地真實功德，令法身菩薩得大利益，始自初阿，終鄰後荼。          抹十方那由他土為塵數，增道菩薩不能令盡。          蓋由如來兩權實二智一味之雨，普等四方俱下者，一切諸四門俱破也。充足求於具足道者，斷其深疑，起其大信，令入一圓因，控摩訶衍車，遊於四方，直至道場。          大用大力，妙能妙益，猶自未盡。          複次此力能破二乘之果，二乘怖畏生死，入空取證，生安隱想，生已度想，墮三無為坑，若死、若死等苦。已如敗種，更不還生，智醫拱手，方藥無用。          至如涅槃，能治闍提，此則為易。闍提心智不滅，夫有心者皆當作佛，非定死人，治則不難。          二乘灰身滅智，灰身則色非常住，滅智則心慮已盡。焦芽敗種，覆在高原陸地，既聾且瘡，永無反覆，諸教主所棄，諸經方藥不行。          今則本佛智大，妙法藥良。          色身不灰，如淨琉璃，內外色像悉於中現。          令心智不滅，開示悟入佛之知見，令客作賤人，付菩提家業。高原陸地，授佛蓮華。          其耳一時聽十法界聲；其舌隨一切類，演佛音聲，令一切聞。能以一根遍為眾用，即是今經之力用也。          上已說佛智力竟，今更重說。          如漢末三分，曹公智略，當時第一，復劣楊修三十五里。          此真丹人智，不及外國外道智，如芥比山。一切世人外道智，不及舍利弗智十六分一。二乘智如螢火蟲，菩薩智如日光。通菩薩智如鴻鵠，勢不及遠。          別菩薩智如金翅鳥，從一須彌至一須彌。          別菩薩智如爪上土，比佛智慧如十方土。          當知佛之智慧，至融至即，至頓至實，不可思議，不縱不橫，圓妙無比，喻不可盡。          問答餘經不純說，今經獨純說之，此佛實智力大也。          譬如十小牛乃至一龍，十龍一力士，十力士不如五通人，外五通不如一羅漢，一切羅漢不如一目連，目連不如一身子，身子不如菩薩，菩薩不如別菩薩，別菩薩不如圓菩薩，圓菩薩不如佛。          佛跡甚大，化復作化，化化無盡，無謀而當，如修羅琴。一切賢聖，無能測者。佛權力既如此，餘諸義例可知，不復記。</p>

表 9-13: (16 表)【卷九之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙四、第四論用分二	丁二、開章解釋分五	戊二、明同異	<p>二明同異者，問：實相體，因果宗，既通眾經，權實二智復云何？</p> <p>答：名雖通用，力大差別。</p> <p>藏通以二智斷四住之疑，生偏真之信。</p> <p>淨名雖彈斥二乘及偏行菩薩，亦是界內斷疑生信，不能令小乘及方便菩薩斷大疑，生大信。大品通意，亦是界內疑斷信生；別意雖在界外，亦未斷近疑、生遠信。華嚴正意，斷界外疑，生於圓信，亦未斷近生遠。</p> <p>故權實二名，雖復通用，而力大異。</p> <p>今經用佛菩提二智，斷七種方便最大無明，同入圓因。</p> <p>破執近跡之情，生本地深信，乃至等覺亦令斷疑生信。</p> <p>如是勝用，豈同眾經耶？</p>
				<p>三別釋為兩，一別釋跡門，二別釋本門。</p>
				<p>釋跡門為十，一破三顯一，二廢三顯一，三開三顯一，四會三顯一，五住一顯一，六住三顯一，七住非三非一顯一，八覆三顯一，九住三用一，十住一用三。</p> <p>此意通曆十妙，一一妙中皆具十意，義推可解(云云)。</p> <p>今就別說者，破三顯一，正破三情而顯一智。</p> <p>何者？昔若初贊佛乘，眾生沒在苦。既不堪聞大，“尋念過去佛，所行方便力，亦應說三乘”。說三乘已，齊教封三情，不更願好者。</p> <p>今破三執，顯於佛智，故言“諸佛法久後，要當說真實”也。</p> <p>廢三顯一者，此正廢教。</p> <p>雖破其情，若不廢教，樹想還生。執教生惑，是故廢教。</p> <p>“正直舍方便，但說無上道”，“十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三”。</p> <p>開三顯一者，正就於理，旁得約教。</p> <p>約教者，昔教明三人入真，今教明三人得佛也。正約理者，只是二乘真空自有實相，昔方便不深，不能妙見。</p> <p>今開此空即是實相，故言“決了聲聞法，是諸經之王”，“開方便門，示真實相”。大經雲：“為諸聲聞，開發慧眼。”</p> <p>會三顯一者，正就於行。</p> <p>大品會宗雲：“四念處、四禪等皆是摩訶衍。”但會其法，未會其人。</p> <p>此經人、法、行俱會，故云：“汝等所行，是菩薩道，漸漸修學，悉當成佛。”低頭舉手，皆成佛道(云云)。</p> <p>住一顯一者，此就佛本意。本以實智化物，“佛平等說，如一味雨”，“佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴，以此度眾生。若以小乘化，我則墮慳貪，是事為不可。”故知從得道夜，常說中道，常說大乘。</p> <p>而眾生罪故，故使如來以毒塗乳，著弊垢衣，方便婆和，引令向大。</p> <p>故言：“雖說種種道，其實為一乘(云云)。”</p> <p>住三顯一者，此就佛權智，方便化物。</p> <p>“尋念過去佛，所行方便力，我今亦如是。即趣波羅奈，以方便力故，為五比丘說。”過去諸佛亦住三乘而顯一乘，今佛亦爾，故言：“更以異方便，助顯第一義。”</p> <p>又“昔於菩薩前毀訾聲聞，然佛實以大乘而得度脫”。</p> <p>住非三非一顯一者，或約理，或約事。約理者，“是法住法位，世間相常住”，“是法不可示”。“知法常無性，佛種從緣起”，無性，即非三非一；從緣起，即是三緣顯一，令會非三非一。</p> <p>約事者，即是人天乘。此乘非三，亦復非一，常以此乘，引入於大。低頭舉手皆成佛道，“若我遇眾生，儘教以佛道”。</p> <p>覆三顯一者，此就權巧多端。前權前度，但除其病，不除其法。</p> <p>法不除故，擬化後緣。若破此法，後何所用？</p> <p>機息則覆，機興則用。何但佛爾？</p> <p>入實菩薩亦然，“若有不信此法，於餘深法中示教利喜(云云)”。</p> <p>住三用一者，此就法身，妙應眷屬。</p> <p>前住三顯一是師門，今住三用一是弟子門。</p> <p>如富樓那等實是法身，現作聲聞，示住於三，而常顯一，饒益同梵行者。</p>

表 9-14: (16 表)【卷九之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙四、第四論用分二 丁二、開章解釋分五	戊三、明歷別分二 己二、別釋本門	<p>己一、別釋跡門</p> <p>住一用三者，此就本誓。如華光作佛，願說三乘，而非惡世。今佛亦於寶藏佛所，願於惡世說此三乘(云云)。</p> <p>但權實大用，包括法界，豈止十意而已？為顯十妙之用，故略言十耳。</p> <p>破三顯一是用智妙，廢三顯一是用說法妙，開三顯一是用境妙，會三顯一是用行妙，住一顯一是用乘妙，住三顯一是用感應妙，住非三非一顯一是用神通妙，覆三顯一是用位妙，住三用一是用眷屬妙，住一用三是用利益妙。將十用對當十妙，文義相揀，大意可解(云云)。</p> <p>二本門力用，例為十意。若扶文便，應言開近顯遠；若取義便，應言本跡。只呼近為跡，遠為本，名異義同。</p> <p>所言十者，一破跡顯本，二廢跡顯本，三開跡顯本，四會跡顯本，五住本顯本，六住跡顯本，七住非跡非本顯本，八覆跡顯本，九住跡用本，十住本用跡。通就本門一一妙中，皆具十意。若別論者，破跡顯本，亦就破情。</p> <p>序品、方便、寶塔三文，已動執生疑。</p> <p>如文殊答彌勒雲：“昔八王子，師事妙光。”妙光先居補處，而王子成佛，號曰然燈；弟子今又成佛，號曰釋迦；妙光翻為弟子，字曰文殊。動跡執，生此疑，何由可決？</p> <p>今言非是補處淹緩，亦非弟子超越。良由釋迦成道已久，昔示弟子，今示作師耳。拂此跡疑，顯於本智，故言破跡顯本也。</p> <p>方便品雲：“我從久遠劫來，贊示涅槃道，生死苦永盡，我常如是說。”</p> <p>當知生死久已永盡，非是中間始入涅槃。</p> <p>寶塔湧現，證示滅不滅，即跡而常。分身皆集，八方不可稱數。</p> <p>分身既多，當知成佛久矣，如荷積滿池之喻。推三品文，已是破跡之漸。</p> <p>所以下方湧出，非寂滅道場受化，亦非他方分身所受化。此兩處人，彌勒皆識，而今不識，所以驚疑。破此近情，顯本長遠。</p> <p>故文雲：“一切世間皆謂我釋迦牟尼出釋氏宮，去伽耶城不遠，得三菩提。然我實成佛來，無量百千萬億那由他劫。”</p> <p>直舉世界問彌勒，彌勒不知其數，何況世界中塵而當可數？此是破近執謂，生其遠智也。</p> <p>廢跡顯本者，亦就說法。昔為五濁障重，不得遠說本地，但示跡中近成。</p> <p>今障除機動，須廢道樹王城跡中之說，皆是方便。執近之心既斷，封近之教亦息。</p> <p>文雲：“自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國，導利眾生。”</p> <p>即是廢一期之跡教，顯久遠之本說也。開跡顯本者，此亦就法，亦就理。</p> <p>只文殊所述然燈佛，及久遠來贊示涅槃道，及分身諸佛，如此跡說，已是顯本之意，惑者未悟玄旨。</p> <p>今若顯本，亦不遑就餘途，還開近跡，示其本要耳。</p> <p>就理者，但深觀方便之跡，本理即顯。</p> <p>文雲：“我實成佛已來，久遠若斯。但以方便，教化眾生，令入佛道。”若入佛道，即於跡得本也。會跡顯本者，此則就行。</p> <p>尋跡中諸行，或從此佛行行得記，或從彼佛行行得記，或示己身、他身，隨機應現，長短大小。</p> <p>諸跡悉從本垂，若結會古今，還結跡而顯本耳。本跡雖殊，不思議一。</p> <p>文雲：“諸善男子，於是中間，我說然燈佛等，又復言其入於涅槃，如此皆是方便分別。”即會跡顯本意也。住本顯本，此就佛本意。</p> <p>即如下方菩薩於空中住，法身佛為法身菩薩說法，法身修道，純說一乘。</p> <p>文雲：“娑婆世界純以黃金為地，人天充滿”，又云：“人眾見燒盡，我淨土不毀”，“能如是深觀，是為深信解相”。常住此本，恆顯於本，文雲：“我成佛已來，甚大久遠，壽命無量阿僧祇劫，常住不滅”，豈非住本顯本也？</p> <p>住跡顯本者，此就跡意。</p> <p>即是釋迦住生身而顯一，由顯一故古佛塔湧，塔湧故召請分身，分身集故幕覓弘經，下方出現。幕覓弘經，下方出現，彌勒疑問，問故說壽長遠，動執遣疑，是為住跡顯本也。</p>
--------------------------------	------------------------	---------------------	---

表 9-15: (16 表)【卷九之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五	丙四、第四論用分二 丁二、開章解釋分五	戊三、明歷別分二	己二、別釋本門	<p>文雲：“我以佛眼，觀其信等諸根”，乃至“種種方便，說微妙法，能令眾生髮歡喜心”也。</p> <p>住非跡非本而顯本者，此約絕言冥會。</p> <p>即是非本非跡而能本跡，昔非跡而垂跡，今非本而顯本。</p> <p>文雲：“非實非虛，非如非異，如斯之事，如來明見”也。</p> <p>覆跡顯本者，亦約機應多端。</p> <p>若執跡障本，故覆令不執。更對後機，還須用跡，故有師子奮迅之力。</p> <p>文雲：“以若干言辭，因緣譬喻，種種說法。所作佛事，未曾暫廢。”</p> <p>住跡用本者，上來住跡顯本者，直是跡中隨機方便，顯本地理。今言住跡用本者，即是中間，跡至道樹，數數生滅。</p> <p>他身他事者，皆用本地實因實果、種種本法，為諸眾生而作佛事，故言住跡用本，此就師為解。若約弟子者，即是本時妙應眷屬，住於權跡，垂形九道，而用本法利益眾生。</p> <p>文雲：“然我今非實滅度，而便唱言當取滅度，如來以是方便教化眾生。”此是住跡而用本時滅度，而示滅度也。</p> <p>住本用跡者，即是本地不動而跡周法界，非生現生，非滅現滅，常用此跡利潤眾生，此義據師。若據弟子者，即是法身菩薩，以不住法住於本地，無謀之權，跡用無盡。</p> <p>文雲：“又善男子，諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。”</p> <p>佛散赴眾緣，文小不次。今題來證義，引於壽量文盡。</p> <p>破跡顯本、會跡顯本，別用因妙。開跡顯本，是別論用本果妙。住本顯本，是別用本國土妙。廢跡顯本，別論是用本說法妙。住非跡非本，別論是用本感應妙。覆跡顯本，別論是用本神通妙。住跡用本，別論是用本壽命妙，亦是用本眷屬妙。住本用跡，別論是用本涅槃妙，亦是本利益妙(云云)。</p>
				<p>四結成悉檀者，權實二智，十用不同，即是一音演說，隨類各解。跡中破廢，令七種方便開佛知見；本中破廢，恆沙菩薩斷疑增進：皆是四悉檀意，成熟眾生。今束此十用為四悉檀，先束跡門，次束本門。</p>
		戊四、對四悉檀分二	己一、跡門	<p>跡又為二，先別束，次通束。</p> <p>別者，開三顯一、住三用一、會三歸一，此三條屬為人悉檀。何者？本習此三，今還約三修一，不改途易轍。只深觀此三，一理自顯，三中有一，不須取捨，故開三顯一屬為人悉檀。住三用一亦如是，只就此三而修一道。如富樓那但住聲聞，而自饒益，亦能饒益同梵行者，即是不改三法能生一解，皆屬為人悉檀也。</p> <p>破三、廢三、覆三，此三屬對治。其封三疑一，斥破其情，廢於權教，密覆權法；令執病心除，入一實道，安住實智中也。</p> <p>住三顯一、住一用三兩種，屬世界悉檀。何者？</p> <p>世界以樂欲為本，若眾生欲得三乘之道，不欲聞一實之化，故佛自住一，同彼說三。又三乘緣異，如世界隔別，故名世界悉檀也。住三顯一，亦是世界。</p> <p>何者？佛隨人法，住於方便，調熟顯一，故屬世界悉檀也。</p> <p>住一顯一、住非三非一顯一，此屬第一義悉檀也。</p> <p>通明四悉檀者，只破三顯一得有四種益。何者？</p> <p>君子樂聞過，小人惡聞愆，欲知過必改，即為破執除病，歡喜奉行，即是世界也。</p> <p>若執住三，不能進道，破三從一，覺悟心生，善法增進，是名為人也。</p> <p>執三是病，說一為藥，是名對治也。若聞破三得見理，名第一義也。</p> <p>餘九種例爾。</p> <p>故知佛之善巧，稱合機緣，皆令得益，四悉檀之力也(云云)。</p>
			己二、本門	<p>二結本門十用為四悉檀者，亦有別通二意。</p> <p>住跡顯本、住本用跡，此屬世界悉檀，亦名隨樂欲，釋如前。</p> <p>開跡顯本、會跡顯本、住跡用本，屬為人悉檀，不改途更修，還約本法，修顯本也，釋如前。</p> <p>破跡、廢跡、覆跡，屬對治。</p> <p>住本顯本、住非本非跡顯本，屬第一義，釋如前。</p> <p>次通約一科結四悉檀，亦如前。餘九例亦爾，具解(云云)。</p>

表 9-16: (16 表)【卷九之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五</p>	<p>丙四、第四論分二 丁二、開章解釋分五</p>	<p>戊五、悉檀同異</p>	<p>五悉檀同異者，餘經亦用四悉檀破三顯一、破跡顯本等，而與此有異。即為兩，一跡門明異，二本門明異。</p> <p>跡門異者，三藏中亦用四悉檀破廢等意，但為有餘、無餘涅槃(云云)。大品中共般若，亦用四悉檀破立廢等意，但悟真理，未能入圓(云云)。方等中亦破三顯一，於菩薩人有一分同，二乘人不得入實。故十弟子被淨名詞：“墮八邪”、“不入眾數”，此是破斥之語，稱歎不思議大乘之道，皆用四悉檀意，而二乘不悟也。此經用四悉檀意，二乘而得斷疑除執，入佛正道，受記作佛。</p> <p>故知此經，用四悉檀巧妙。</p> <p>文雲：“言辭柔軟，悅可眾心。”身子領解雲：“佛以種種緣，譬喻巧言說，其心安如海，我聞疑網斷，安住實智中。”即其義也。</p> <p>問：法華顯一，還藉先破，無前調熟，今亦不解？</p> <p>答：今日得悟，由昔彈訶，但功屬此經，名非彼得。</p> <p>譬如百人共圍一賊，而攻圍之力實賴眾人，能擒賊者得勳，不屬百人(云云)。</p> <p>此經開權顯實，四悉檀大用，最為雄猛(云云)。</p> <p>發跡顯本四悉檀，永異眾經。何者？跡中力用已出諸教，本中十用諸經無一，況當有十？跡中悉檀已出諸經，本中悉檀諸經無一，何況有四？可以意推，無煩多記也。</p>
---	-------------------------------	----------------	---

表 10-1: (17 表)【卷十之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五</p>	<p>丙五、第五判教相分五【卷十之一】</p>	<p>丁一、大意</p>	<p>大章第五釋教相者，若弘餘經，不明教相，於義無傷。若弘法華，不明教者，文義有闕。</p> <p>但聖意幽隱，教法彌難。</p> <p>前代諸師，或祖承名匠，或思出神衿。</p> <p>雖阡陌縱橫，莫知孰是。</p> <p>然義不雙立，理無兩存。若深有所以，復與修多羅合者，錄而用之。</p> <p>無文無義，不可信受。</p> <p>南嶽大師心有所證，又勘同經論，聿遵佛語，天台師述而從用。</p> <p>略明教為五，一大意，二出異，三明難，四去取，五判教。</p> <p>大意者，佛於無名相中，假名相說。</p> <p>說餘經典，各赴緣取益。</p> <p>至如華嚴，初逗圓別之機，高山先照，直明次第不次第修行，住上地上之功德，不辨如來說頓之意。</p> <p>若說四阿含，增一明人天因果，中明真寂深義，雜明諸禪定，長破外道。</p> <p>而通說無常，知苦斷集，證滅修道，不明如來曲巧施小之意。</p> <p>若諸方等，折小彈偏，嘆大褒圓，慈悲行願，事理殊絕，不明並對訶贊之意。</p> <p>若般若，論通則三人同入，論別則菩薩獨進，廣歷陰入，盡淨虛融，亦不明共別之意。</p> <p>若涅槃在後，略斥三修，粗點五味，亦不委說如來置教原始，結要之終。</p> <p>凡此諸經，皆是逗會他意，令他得益，不談佛意，意趣何之。</p> <p>今經不爾，結是法門綱目、大小觀法、十力無畏、種種規矩，皆所不論，為前經已說故。</p> <p>但論如來佈教之元始，中間取與，漸頓適時。</p> <p>大事因緣，究竟終訖，說教之綱格，大化之筌罟。</p> <p>其宿植淳厚者，初即頓與直明菩薩位行功德，言不涉小。</p> <p>文雲：“始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧。”</p> <p>其不堪者，隱其無量神德，以貧所樂法方便附近，語令勤作。</p> <p>文雲：“我若贊佛乘，眾生沒在苦，如此之人，應以此法，漸入佛慧。”</p> <p>既得道已，宜須彈斥，即如方等，以大破小。</p> <p>文雲：“苦切責之已，示以所繫珠。”</p> <p>若宜兼通，半滿淘汰。如大品遣蕩相著，會其宗途。</p> <p>文雲：“將導眾人，欲過嶮道。”</p>
---	-------------------------	--------------	---

表 10-2: (17 表)【卷十之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五</p>	<p>丁一、大意</p>	<p>過此難已，定之以子父，付之以家業，拂之以權跡，顯之以實本。 當知此經，唯論如來設教大綱，不委微細綱目。 譬如算者，初下後除，紀定大數，不存鬥斛。 故無量義雲：“無量義者，從一法生。”則於一佛乘，分別說三，此譬下算。若收無量以入一，會三而歸大者，此譬除算，唯記大數焉。 如是等意，皆法身地，寂而常照，非始道樹逗大逗小。佛智照機，其來久矣！ 文雲：“唯以一大事因緣出現於世”，此照大久矣。 文雲：“殷勤稱歎方便”，此照小久矣。 文雲：“諸佛法久後，要當說真實”，此照會小歸大久矣。 信解品雲：“踞師子床，見子便識”，此語初鑑大機久矣。“於牕牖中，遙見其子”者，此鑑小機久矣。“密遣二人，方便附近，語令動作”，此鑑須開三久矣。“心相體信，入出無難”，此鑑調斥久矣。“領知眾物”，此鑑淘汰久矣。後付家業，此鑑教行等久矣。 當知佛意深遠，彌勒不識所為因緣，況下地二乘、凡夫等耶？ 文雲：“唯我知是相，十方佛亦然。” 又“已今當說，最為難信難解”。前經是已說，隨他意，彼不明此意，故易信易解。無量義是今說，亦是隨他意，亦易信易解。涅槃是當說，先已聞故，亦易信易解。 將說此教，疑請重迭，具如跡本二文。受請說時，只是說於教意，教意是佛意，佛意即是佛智，佛智至深，是故三止四請。如此艱難，比於餘經，餘經則易。若始坐道場，梵王初請，直言請法，亦無疑網，往復殷勤；說諸方等，觀文可知；說大品時，猶酬梵請。 唯華嚴中請金剛藏，可為連類。而人師偏著，謂加於法華，言小乘致請不及菩薩，此見一邊耳。 身子騰眾心雲：“佛口所生子，合掌瞻仰待，求佛諸菩薩，大數有八萬，欲聞具足道”，何獨是一小乘？ 又彌勒闡眾求決文殊，與解脫月、金剛藏，若為有異？ 又本門中，菩薩請佛，說於佛法，豈比菩薩請菩薩說菩薩法耶？若就此意，有加於彼。 若彼列眾，十方雲集皆是盧舍那佛宿世知識。此經雲集，地湧菩薩皆從釋尊發心，是我所化。此一往則齊，而不無疏密。 又彼明十方佛說華嚴，被加者同名法慧、金剛藏等，不言彼佛是舍那分身。今明三變土田，一方各四百萬億那由他土，滿中諸佛悉是釋尊分身，此意異彼。 彼以華嚴為勝，遂復出一兩句，非故興毀。若較其優劣，恐成失旨。 但此法華開權顯本，前後二文疑多請倍，不比餘經。只為深論佛教，妙說聖心，近會圓因，遠申本果，所以疑請不已。 若能精知教相，則識如來權實二智也。教意甚深，其略如是。</p>
<p>丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁二、出異</p>	<p>二出異解者，即為十意，所謂南三北七。南北地通用三種教相，一頓，二漸，三不定。華嚴為化菩薩，如日照高山，名為頓教。三藏為化小乘，先教半字，故名有相教；十二年後為大乘人，說五時般若，乃至常住，名無相教，此等俱為漸教也。別有一經，非頓漸攝，而明佛性常住，勝鬘、光明等是也，此名偏方不定教。此之三意，通途共享也。 一者虎丘山岌師，述頓與不定，不殊前舊。 漸更為三，十二年前，明三藏見有得道，名有相教； 十二年後，齊至法華，明見空得道，名無相教； 最後雙林，明一切眾生佛性，闡提作佛，明常住教也。 二者宗愛法師，頓與不定同前，就漸更判四時教，即莊嚴旻師所用。 三時不異前，更於無相後，常住之前，指法華會三歸一，萬善悉向菩提，名同歸教也。 三者定林柔次二師，及道場觀法師，明頓與不定同前，更判漸為五時教，即開善、光宅所用也。 四時不異前，更約無相之後，同歸之前，指淨名、思益諸方等經，為褒貶抑揚教。 四者北地師，亦作五時教，而取提謂波利為人天教，合淨名、般若為無相教，餘三不異南方。 五者菩提流支明半滿教，十二年前皆是半字教，十二年後皆是滿字教。 六者佛馱三藏、學士光統所辨四宗判教：一因緣宗，指毘曇六因四緣； 二假名宗，指成論三假；三誑相宗，指大品、三論； 四常宗，指涅槃、華嚴等，常住佛性，本有湛然也。</p>



表 10-3: (17 表)【卷十之一】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五	丁二、出異	<p>七者有師開五宗教，四義不異前，更指華嚴為法界宗，即護身自軌大乘所用也。</p> <p>八者有人稱：光統雲四宗，有所不收。更開六宗，指法華萬善同歸，“諸佛法久後，要當說真實”，名為真宗；大集染淨俱融，法界圓普，名為圓宗。餘四宗如前，即是耆闍凜師所用。</p> <p>九者北地禪師明二種大乘教，一有相大乘，二無相大乘。有相者，如華嚴、瓔珞、小品等，說階級十地功德行相也；無相者，如楞伽、思益，真法無詮次，一切眾生即涅槃相也。</p> <p>十者北地禪師，非四宗、五宗、六宗、二相、半滿等教，但一佛乘，無二亦無三。一音說法，隨類異解，諸佛常行一乘，眾生見三，但是一音教也。出異解竟。</p>
		<p>三明難者，先難南地五時，其義不成，餘四時、三時例壞也。</p> <p>若言十二年前名有相教者，成實論師自誣己論，論雲：“我今正欲明三藏中實義，實義者，所謂空是。”空非無相耶？三藏非十二年前耶？</p> <p>又阿含中說：“是老死，誰老死，二皆邪見。”無是老死即法空，無誰老死即生空，三藏經中自說二空，二空豈非無相？又釋論雲：“三藏中明法空為大空，摩訶衍中明十方空為大空。”既以法空為大空，即大無相。</p> <p>又成道六年，即說殃掘摩羅經，明空最切，此非無相，誰是無相耶(云云)？</p> <p>又大論雲：“從得道夜，至泥洹夜，常說般若。”般若即空慧也。</p> <p>複次十二年前名有相教，為得道？為不得道？若得道，則乖成論，論師雲：“有相四諦，是調心方便，實不得道。須見空平，乃能得道。”既言有相，那忽得道？若不得道，用此教為？</p> <p>又“拘鄰如五人，最初於佛法，寂然無聲字，獲真實知見。”最初之言，豈非十二年前得道耶？</p> <p>又若得道，教同無相。若不得道，教同邪說。</p> <p>又若得道，得何等道？若見空得道，還同無相。若不見空得道，亦同九十五種，非得佛道。</p> <p>有相之教，具有二過(云云)。</p> <p>二難十二年後名無相教，明空蕩相，未明佛性常住，猶是無常八十年佛，亦不會三歸一，亦無彈訶褒貶者，此不可解。</p> <p>若言無相，何意不蕩無常？猶有無常，何謂無相？</p> <p>若言不明佛性法身常住者，共般若可非佛性法身常等，不共般若云何非佛性耶？</p> <p>大經雲：“佛性有五種名，亦名首楞嚴，亦名般若。”般若乃是佛性之異名，何得言非？</p> <p>彼即救言：經稱佛性亦名般若者，是三德之般若，何關無相之般若？</p> <p>若爾者，涅槃第八何意雲“如我先於摩訶般若中說：我與無我，其性不二”？不二之性即是實性，實性之性即是佛性，如此遙指，明文灼然，何意言非？</p> <p>又涅槃佛性，只是法性常住不可變易；般若明“實相實際，不來不去，即是佛無生法，無生法即是佛”，二義何異？</p> <p>故知法性實相即是正因佛性，般若觀照即是了因佛性，五度功德資發般若即是緣因佛性，此三般若，與涅槃三佛性復何異耶？</p> <p>金剛般若論雲：“福不趣菩提，二能趣菩提，於餘名生因，於實名了因。”實相了因，能趣菩提，豈非佛性？</p> <p>但名異義同，如前分別。何得聞釋提婆那民，謂非帝釋？其謬類此。</p> <p>若言無常八十年佛，說非佛性常住者。</p> <p>涅槃亦云八十年佛，背痛有疾，於娑羅入滅，那忽談常辨性(云云)？</p> <p>釋論雲：“佛有生身法身，生身同人法，有寒熱病患、馬麥乞乳；法性身佛，光明無邊，色像無邊，尊特之身猶如虛空，為法性身菩薩說法。”聽法之眾尚非生死身，何況佛耶？</p> <p>釋論雲：“又生身佛壽則有量，法身佛壽則無量。”豈可以無常八十年加於法身耶？</p> <p>小乘中雲法身，尚其不滅，如均提沙彌憂惱，佛問：“汝和尚戒身滅不？”答言：“不。”乃至“解脫知見滅不？”答言：“不。”何況般若法身而言無常？</p> <p>若言般若無會三者，何故問住品雲：“諸天子，今未發三菩提心者，應當發。”</p> <p>“若入聲聞正位，是人不能發三菩提心。何以故？與生死作障隔故。是人若發三菩提心者，我亦隨喜。所以者何？上人應求上法，我終不斷其功德。”</p>

表 10-4: (17 表)【卷十之一】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁三、明難分二</p>	<p>戊一、難南三</p>	<p>若聲聞不求上法，何所隨喜？既隨喜上法，即是會三。</p> <p>若言般若無彈訶者，大品雲：“二乘智慧，猶如螢火。菩薩一日學智慧，如日照四天下。”</p> <p>又十三捲雲：“譬如狗不從大家求食，反從作務者索。當來世善男女人，棄深般若，而攀枝葉，取聲聞、辟支佛所應行經。”</p> <p>又云：“見象觀跡，皆名不黠。”</p> <p>豈有彈訶更劇於此，謂無褒貶耶？</p> <p>若言般若是第二時教，引諸天子白佛雲“見第二法輪轉”者，何經不見第二，而獨言般若？淨名雲：“始坐道樹力降魔，得甘露滅覺道成”，乃至“說法不有亦不無”，兩說相對，亦應是第二法輪轉。法華亦云：“昔于波羅奈，轉四諦法輪，今復更轉最上之法輪。”涅槃又云：“昔于波羅奈，初轉法輪，八萬天人得須陀洹果。今於此間拘屍那城，轉法輪時，八十萬億人得不退轉。”</p> <p>經經皆有此旨，亦應並是第二，何獨般若耶？</p> <p>若言十二年後明無相者，何得二夜常說般若？故知無相之過，亦甚眾多(云云)。</p> <p>次難褒貶教是第三時，雖七百阿僧祇，猶是無常，不明常住，直是彈訶褒揚而已。</p> <p>今問：說般若時，諸大弟子皆轉教說法，雖不希取，鹹已具知菩薩法門，何得被訶，“茫然不識是何言，不知以何答”？故知褒貶，不應在般若之後，非第三時也。</p> <p>又彌勒等亦被屈折，何但聲聞？</p> <p>若言七百阿僧祇者，此亦不然。其文自說：“佛身無為，不墮諸數，金剛之體，何疾何惱？為度眾生，現斯事耳。”</p> <p>文辨金剛，而人判七百，涅槃亦辨金剛，那忽常住？</p> <p>又云：“觀身實相，觀佛亦然。”</p> <p>又不思議解脫有三種，真性、實慧、方便，即是三佛性義。</p> <p>且復“塵勞之儔是如來種”，豈非正因佛性？“不斷痴愛，起諸明脫”，明即了因性，脫即緣因性。</p> <p>三義宛然，判是無常，涅槃三種佛性，何得是常耶？</p> <p>次難第四時同歸教，正是收束萬善，入於一乘，不明佛性；神通延壽，前過恆沙，後倍上數，亦不明常，此不應爾。</p> <p>法華明一種性相，一地所生，其所說法皆悉到於一切智地，命章即雲開示悟入佛之知見。</p> <p>華嚴明佛智慧，猶帶菩薩智慧，菩薩智慧如爪上土，如來智慧如十方土。法華純說佛之智慧，如十方土，而非常者，華嚴爪上土，云何明常住？</p> <p>又華嚴始坐道場，初成正覺，成佛太近。法華明成佛久遠，中間今日皆是跡耳。跡中所說而言是常，本地之教豈不明常？</p> <p>又無量義經雲：“說華嚴海空，歷劫修行，未曾宣說如是甚深無量義經。”甚深無量義經，已自甚深，甚深之經為法華弄引，豈不明常？</p> <p>若言常住語少者，如天子一語，可非勅耶？</p> <p>文雲：“世間相常住。”又云：“無量阿僧祇劫，壽命無量，常住不滅。”伽耶城壽命及數數示現等，是應佛壽命；阿僧祇壽命無量者，是報佛壽命；常住不滅者，是法佛壽命也。三佛宛然，常住義足。</p> <p>法華論雲：“示現三種菩提，一者應化佛菩提，隨所應見而為示現，謂出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐道場得三菩提也。二報佛菩提，謂十地滿足，得常涅槃。文雲：‘我實成佛已來無量無邊，百千萬億那由他劫’也。三法佛菩提，謂如來藏性淨涅槃，常清淨不變。文雲：‘如來如實知見三界之相，不如三界見於三界。’謂眾生界即涅槃界，不離眾生界即如來藏。”</p> <p>又云：“我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛”，即正因佛性；</p> <p>又云：“為令眾生開佛知見”，即了因佛性；又云：“佛種從緣起”，即緣因佛性。</p> <p>法華論亦明三種佛性，論雲：“唯佛如來證大菩提，究竟滿足一切智慧，故名大。言我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛者，示諸眾生皆有佛性也。”</p> <p>經論明據，云何言無？</p> <p>又涅槃雲：“是經出世，如彼果實，多所利益，安樂一切，能令眾生見如來性。如法華中八千聲聞得受記莢，成大果實。如秋收冬藏，更無所作。”</p> <p>若八千聲聞於法華中不見佛性，涅槃不應懸指。明文信驗，何勞苟執？</p>
--	----------------	---------------	---

表 10-5: (17 表)【卷十之一】【卷十之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五</p>	<p>戊一、難南三</p>	<p>又涅槃二十五雲：“究竟畢竟者，一切眾生所得一乘。一乘者，名為佛性。以是義故，我說一切眾生悉有佛性，一切眾生悉有一乘故。”</p> <p>今經是一乘之教，與涅槃玄會。</p> <p>且涅槃猶帶三乘得道，此經純一無雜；涅槃更不發跡，此經顯本義彰。</p> <p>處處唱生，處處現滅，未來常住，三世益物，人眾見燒，我土不毀，豈是神通延壽有滅盡耶？</p> <p>破神通延壽義(云云)。</p> <p>難第五時教，雙林常住，眾生佛性，闡提作佛者。</p> <p>問：成論師依二諦解義，第五時教為二諦攝不？若二諦攝，與諸教同，前教二諦猶是無常，雙林二諦何得是常？若雙林不出二諦，能照別理，破別惑，得是常者，前教所明二諦，亦照別理、破別惑，那忽無常？</p> <p>眾生佛性，闡提作佛，例如此難。故知明理不異前時，據何為常住耶？</p> <p>難頓教者，例此可解。實既是同，據何為頓？</p> <p>權雖別異，不應從事判大小，則大顛倒(云云)。</p> <p>次難偏方不定教，謂非次第，別為一緣，如金光、勝鬘、楞伽、殃掘之流也。</p> <p>問：殃掘之經六年所說，列次第眾，委悉餘經；彈斥明常，分明餘教；釋梵四王及十弟子，乃至文殊皆被訶斥，同聞宛然，應入次第，而今判作偏方！</p> <p>淨名亦是彈訶，那得引為次第？</p> <p>又淨名所訶，事在往昔，追述前語，以辭不堪。當知十二年前已應被訶，與殃掘同。若殃掘偏方，則淨名非次。</p> <p>若謂殃掘明常，別為一緣者，淨名雲：“塵勞之儔是如來種”，何得是次第之說(云云)？</p> <p>次難其依涅槃五味判五時教，用從牛出乳，譬三藏十二年前有相教；從乳出酪，譬十二年後般若無相教；從酪出生酥，譬方等褒貶教；從生酥出熟酥，譬萬善同歸法華教；從熟酥出醍醐，譬涅槃常住教。</p> <p>此現見乖文，義理顛倒，相生殊不次第。</p> <p>何者？經雲：“從牛出乳，譬初從佛出十二部經。”云何以十二部，對於九部有相教耶？一者有相教無十二部，二者有相教非佛初說，故不應以此為對(云云)。</p> <p>彼即救雲：小乘亦有十二部。引文證雲：“雪山忍草，牛若食者，即出醍醐。更有異草，牛若食者，不出醍醐。”故知大小通有十二部，但有佛性、無佛性之異耳。</p> <p>今問：縱令通有十二部者，何故不取明佛性之十二部為乳教耶？</p> <p>大經第七雲：“九部不明佛性，是人無罪。如言大海，唯有七寶，無有八寶，是人無罪。”例此而言，若十二部無佛性者，是人得罪。既言具十二部，何意不明佛性？即墮得罪之句，豈會無罪十二部耶？</p> <p>若言“從十二部出修多羅”，修多羅對無相般若教者，修多羅則通一切有相、無相，五時皆名修多羅，何以獨對無相般若？</p> <p>解雲：般若中有直說義，復是第二時，故以對之。</p> <p>若言直說應是修多羅者，般若中有譬說、因緣說、授記說、論義說，那得獨是直說耶？</p> <p>般若兼具眾說，以修多羅為名者，餘經亦直說，何不對修多羅？</p> <p>若言第二時者，何經非第二時？已如前難。</p> <p>“從修多羅出方等經”用對褒貶淨名等教者，淨名不應在大品之後，已如前破(云云)。</p> <p>“從方等出般若”用對法華者，經文自雲般若，而曲辨為法華，回經文就義，最為無意。</p> <p>涅槃雲：“八千聲聞於法華受記。”不道般若受記，那得喚法華為般若？</p> <p>乖文失旨，不成次第也。</p> <p>“從般若出大涅槃”，彼即解雲“從法華出大涅槃”，此亦不會經文，譬如很子，又似候羊(云云)。</p> <p>五時之失，其過如是。其四時、三時，無勞更難。南方教相，不可復依也。</p> <p>今更難用三時。</p> <p>義家雲“十二年後訖至法華，同名無相教”者，法華會三，般若亦應歸一。</p> <p>若不爾者，云何同是無相？四時亦例爾。</p>
--	---------------	---

表 10-6: (17 表)【卷十之二】

<p>全 文 分 二  甲 二 、 正 釋 五 重 玄 義 分 二  乙 二 、 別 解 分 五  丙 五 、 第 五 判 教 相 分 五</p>	<p>丁 三 、 明 難 分 二</p>	<p>戊 二 、 難 北 七</p>	<p>次難北地五時義。若言“提謂說五戒十善”者，彼經但明五戒，不明十善，唯是人教，則非天教。</p> <p>縱以此為人天教者，諸經皆明戒善，亦應是人天教耶？</p> <p>又彼經雲：“五戒為諸佛之母，欲求佛道，讀是經；欲求阿羅漢，讀是經。”又云：“欲得不死地，當佩長生之符，服不死之藥，持長樂之印。長生符者，即三乘法是；長樂印者，即泥洹道是。”云何獨言是人天教耶？</p> <p>又云：“五戒，天地之根，眾靈之源。天持之，和陰陽；地持之，萬物生。萬物之母，萬神之父，大道之元，泥洹之本。”又“四事本，五陰、六衰本。四事即四大，四事本淨，五陰本淨，六衰本淨。”如此等意，窮元極妙之說，云何獨是人天教耶？</p> <p>又提謂長者，得不起法忍，三百人得信忍，二百人得須陀洹，四天王得柔順法忍，龍王得信根，阿須輪眾皆發無上正真道意。觀此得道，豈是人天教耶？</p> <p>複次釋論：“結集法藏，初從波羅奈至泥洹夕，凡所說小乘法，結為三法藏；從初生至雙樹，凡說大乘，結為摩訶衍藏。”奈苑之前，不預小乘攝。</p> <p>何者？爾時未有僧寶，故不應用提謂為初教也。</p> <p>若言“提謂是秘密教，一音異解”者，不應在顯露之初。</p> <p>餘四時同南家，已如前破(云云)。</p> <p>次難流支半滿義，從初鹿苑三藏皆明半義，從般若已去訖至涅槃，皆明滿者，此不應然。</p> <p>從得道夜常說般若，鹿苑已來何曾不滿？</p> <p>如提謂時，無量天人得無生忍；成道六年，已說殃掘摩羅；涅槃雲：“我初成道，恆沙菩薩來問是義，如汝無異。”當知鹿苑不應純半。</p> <p>從般若已去諸經皆滿者，釋論雲：“般若非秘密教，以付阿難。法華是秘密教，付諸菩薩。”若同是滿教，何得一秘一不秘？</p> <p>又若皆是滿，應同會三。又若同是滿，生熟二酥應同是醍醐，醍醐應同是生熟酥。能譬之味既差別不同，所譬之法豈並是滿(云云)？</p> <p>次難四宗者，謂因緣宗，指阿毘曇六因四緣。若爾，成論亦明三因四緣，一切諸法皆為因緣所成，因緣語通，何獨在毘曇？</p> <p>又因緣宗異假名宗，故成論雲：“見有四諦是調心法，不能得道。”既立因緣宗，得何等道？若得小乘道，則與假名宗同，何須別立？若得大乘道，即與圓常等同，何須別立？今別以為宗，應別判一道(云云)。</p> <p>次難假名宗者，指成實論。觀三假浮虛，乃是世諦事法，非彼論宗。彼論見空得道，應用空為宗。</p> <p>又釋論明三藏中空門，無假名門。若指彼義，應用彼宗。既別立名，則非見空得道(云云)。</p> <p>次難不真宗，此指大品十喻為不真誑相者，龍樹彈方廣雲：“取佛十喻，說一切如幻如化，無生無滅，失般若意，與外道同。”云何拾他被彈之義，立不真宗？</p> <p>若謂文明幻化，不辨佛性常住為不真者，此則不然。經明佛性常住，已如前說。</p> <p>何但此經明幻化耶？華嚴亦云如化忍、如夢忍，心如工幻師等種種譬喻。涅槃亦云：“諸法如幻化，佛於中不著。”結是諸經，皆明幻化，亦應是不真宗？</p> <p>若諸經幻化非不真宗，何獨大品苦為誑相？</p> <p>又難常宗，指於涅槃。涅槃之經，何但明常？亦明非常非無常，能常能無常，雙用具足八術，云何單取常用為宗？何不取無常用為宗？單輪只翼，不能飛運(云云)。</p> <p>彼雲“誑相不真宗，即是通教；常宗只是真宗，即是通宗”者，宗則通真不真，不真何意沒宗而用教？真宗何意無教而立宗？宗若無教，何得知真？真宗若沒宗有教，則同名通教。若俱沒教留宗，則同名通宗。若俱安教，則同名通宗教。</p> <p>若留不真、真，則名通不真宗教、通真宗教。</p> <p>通不真宗，可為三乘通修，通真宗亦應三乘通修也。</p> <p>若言此通是融通之通者，通教亦是通真之真也。此則兩名混同，義無別也。</p> <p>彼引楞伽經雲：“說通教童蒙，宗通教菩薩”，故以真宗為通宗也。</p> <p>若爾，是則因緣、假名、不真，皆是童蒙，不應悉立宗也。</p> <p>覆卻並決，四宗名義甚不便也。次難五宗者，難四宗如前。</p> <p>若言華嚴為法界宗，異大涅槃，涅槃非法界，但名常宗。</p> <p>大經雲：“大般涅槃是諸佛法界”，若為劣謝華嚴耶？</p>
---	--	--	--

表 10-7: (17 表)【卷十之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁三、明難分二</p>	<p>戊二、難北七</p>	<p>若常非法界，法界非常，法界非常應有生滅，常非法界攝法不盡，此皆不可然也。大品雲“不見一法出法性外”者，法性即是法界。又云：“一切法趣色，是趣不過”，豈非法界之說？</p> <p>而獨言華嚴是法界，異於涅槃、大品耶？</p> <p>次難六宗者，四宗如前難。</p> <p>今問：真常兩宗，真常若同，何故開兩？真常若異，俱非妙法。</p> <p>何者？真若非常，真則生滅；常若非真，常則虛偽。</p> <p>又真若非常，與前三宗何異？若常非真，即有破壞法。</p> <p>次難圓宗，若言大集染淨圓融，異於涅槃、華嚴者，此亦不然。</p> <p>大品雲：“即色是空，非色滅空。”釋論解雲：“色是生死，空是涅槃，生死際，涅槃際，一而無二。”此豈非染淨俱融？</p> <p>又云：“一切趣色慾，趣瞋、趣癡、諸見”等，豈非俱融之相？淨名雲：“一切塵勞是如來種，不斷癡愛起諸明脫，行於非道通達佛道”，此圓融何異大集(云云)？</p> <p>此六宗、五宗，皆倚旁四宗而開，但四宗無文。或言出頂王經，經雲：“初說因緣諸法空，次教諸子一乘常住法。”諸法空者，不應是假名宗也。一乘常住者，不應是通教誑相也。或言經不度也。四宗既爾，五宗、六宗約四開立，皆難信用也。</p> <p>次難有相無相大乘教者，相無相不應單說。</p> <p>何者？本約真論俗，還約俗論真。</p> <p>一切智人，以無為法而有差別。</p> <p>華嚴雖論十地，何曾不約法身？楞伽、思益雖復論空，何曾不說無生忍？</p> <p>若純用有相，相則無體，教何所詮？亦不得道。若純用無相，無相真寂，絕言離相，言語道斷，心行處滅，則非復是教，云何可說？若言是教，教即是相，何謂無相？</p> <p>大品須菩提問雲：“若諸法畢竟無所有，云何說有一地乃至十地？”佛答雲：“以諸法畢竟無所有故，則有菩薩初地至十地。若諸法有決定性者，則無一地乃至十地。”故知二種大乘別說乖經(云云)。</p> <p>次難一音教者，但言一大乘，無三差別者，只是實智，不見權智。</p> <p>若但大乘者，法華何故云：“我若贊佛乘，眾生沒在苦，破法不信故，墜於三惡道。尋時思方便，諸佛皆歡喜”？故知非獨一大乘教。</p> <p>若純是一乘，亦應純長者身。既有垢衣之體，亦有大小教異，那得混判一音，失於方便？</p> <p>若言佛常說一乘，眾生見三者，此則眾生能化，佛是所化。佛既是能化，應能說三乘，何得用一乘？</p> <p>若言法華純一，可爾。</p> <p>華嚴五天往返，亦為鈍根菩薩開別方便，況餘經耶？</p> <p>故知一音之教，但有一大車，無有僕從方便侍衛；但有智慧波羅蜜，無方便波羅蜜(云云)。</p> <p>四研詳去取者，核實故言研，核權故言詳，適法相故言去取。</p> <p>若五時明教，得五味方便之文，而失一道真實之意。雖得其文，配對失旨，其文通用，其對宜休。</p> <p>若言十二年前明有相教，此得小乘一門而失三門。何者？三藏有四門得道，或見有得道，如阿毘曇；或見空得道，如成實；或見亦有亦空得道，如毘勒；或見非空非有得道，如車匿。故知泥洹真法寶，眾生各以種種門入。若欲舉一標四，應總言三藏。</p> <p>若欲廣明，備立四種。何意偏存有相，失沒三耶？疑誤後生，空有成諍。</p> <p>若三藏中菩薩，須廣學四門，通諸方便，後得佛時，名正遍知。若但標有相之教，唯得見有得道一門聲聞，全失三門入泥洹路，則於小乘義闕。若但有相，只偏知一門，不解三門，非正遍知，於菩薩義闕。其闕則眾故須棄，其得則寡唯存一。</p> <p>若十二年後明無相，無相者，此得共般若，失不共般若。</p> <p>共般若有四門，如幻如化即有門，幻化即無是空門，幻化有而不有是亦空亦有門，雙非幻化即非空非有門。</p> <p>若言般若無相者，只得共般若一空門，全失三門，亦失七門。</p> <p>尚不是因中正遍知，況果上正遍知？其失則去，其得則取(云云)。</p> <p>若言第三時，抑挫聲聞，褒揚菩薩，此得斥小一種聲聞，全失七種聲聞。</p>
	<p>丁四、去取</p>		

表 10-8: (17 表)【卷十之二】

全 文 分 二 甲 二 、 正 釋 五 重 玄 義 分 二 乙 二 、 別 解 分 五 丙 五 、 第 五 判 教 相 分 五	丁 四 、 去 取	<p>得顯大一意，全不得折挫諸偏菩薩，褒揚極圓菩薩；亦不得折挫諸權菩薩，褒揚於實菩薩；又不識偏圓權實四門。所得處少，不得處多。</p> <p>若言第四時同歸之教，唯得萬善同歸一乘之名，不得萬善同歸一乘之所。所者，即佛性，同歸常住等也。只得會三歸一，不得會五歸一，不得會七歸一；唯得歸於一，不得歸佛性常住，有如此等失(云云)。</p> <p>第五時，若依二諦論常住，則非常住。若不依二諦，無所問然。彼雖明常，全失非常非無常，雙用常無常。唯得四術之一，永失七術，復不得其正體(云云)。</p> <p>四時教、三時教，無文可依，無實可據，進退無所可取(云云)。</p> <p>北地五時亦無文據，又失實意。其間去取，類前可知。半滿教，得實意，失方便意。四宗教，失五味方便意，又失實意。五宗、六宗，例如此。二種大乘教，權實乖離，父母乖離，導師云何得生？權若離實，無實相印，是魔所說。實若離權，不可說示。一音教，得實失權，鰥夫寡婦，不成生活，永無子孫。</p> <p>眾家解教，種種不同，皆是當世之師，各各自謂有於深致。時既流播，義亦添雜。晚賢情執，苟爭紛紜。所以上來研難，次論去取，略知大意(云云)。</p> <p>若除其病，如上所說。若不除法，用之則異。</p> <p>云何用異？有相則具用四門，無相則用共不共八門，褒貶則用貶小褒大、貶偏褒圓、貶權褒實，同歸則用同歸一乘、常住佛性、究竟圓趣，常住則用非常非無常，雙用常無常，二鳥俱遊，八術具足。用五味則次第如文，在下當說。</p> <p>用提謂波利，亦不止是人天之乘。用半滿則有五句，滿、開滿立半、破半明滿、帶半明滿、廢半明滿。用因緣、假名，則為三藏兩門耳。用誑相，是通教一門耳。用真只是常，常只是真，法界不獨在華嚴，圓宗不偏指大集。用有相無相者，約有相明無相，約無相明有相，二不相離。用一音者，有慧方便解，有方便慧解。</p> <p>設取其名，用義永異(云云)。</p>		
	戊 一 、 正 明 大 師 判 教 分 六	<p>五判教相者，即為六，一舉大綱，二引三文證，三五味半滿相成，四明合不合，五通別料簡，六增數明教。</p> <p>一大綱三種。</p> <p>一頓，二漸，三不定。此三名同舊，義異也(云云)。</p> <p>今釋此三教各作二解，一約教門解，二約觀門解。教門為信行人，又成聞義；觀門為法行人，又成慧義。聞慧具足，如人有目，日光明照，見種種色。具如釋論偈(云云)。</p> <p>先約教者，若華嚴七處八會之說，譬如日出，先照高山；淨名中唯嗅薝蔔；大品中說不共般若；法華雲：“但說無上道”，又“始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧”，“若遇眾生，儘教佛道”；涅槃二十七雲：“雪山有草，名為忍辱，牛若食者，即得醍醐。”又云：“我初成佛，恆沙菩薩來問是義，如汝無異。”</p> <p>諸大乘經，如此意義類例，皆名頓教相也，非頓教部也。</p> <p>二漸教相者，如涅槃十三雲：“從佛出十二部經，從十二部經出修多羅，從修多羅出方等經，從方等經出般若，從般若出涅槃。”如此等意，即是漸教相也。</p> <p>又始自人天、二乘、菩薩、佛道，亦是漸也。</p> <p>又中間次第入，亦是漸(云云)。</p> <p>三不定教者，此無別法，但約頓漸，其義自明。</p> <p>今依大經二十七雲：“置毒乳中，乳即殺人；酪、酥、醍醐，亦能殺人。”</p> <p>此謂過去佛所，嘗聞大乘實相之教，譬之以毒。今值釋迦聲教，其毒即發，結惑人死。</p> <p>若如提謂波利，但聞五戒，不起法忍，三百人得信忍，四天王得柔順忍，皆服長樂之藥，佩長生之符，住於戒中，見諸佛母，即是乳中殺人也。</p> <p>酪中殺人者，如智度論雲：“教有二種，一顯露教，二秘密教。顯露者，初轉法輪，五比丘及八萬諸天得法眼淨。若秘密教，無量菩薩得無生法忍。”</p> <p>此是毒至於酪，而能殺人也。</p> <p>生酥中殺人者，有諸菩薩，於方等大乘教得見佛性，住大涅槃，即其義也。</p> <p>熟酥殺人者，有諸菩薩，於摩訶般若教得見佛性，即其義也。</p> <p>醍醐殺人者，如涅槃教中，鈍根聲聞開發慧眼，得見佛性，乃至鈍根緣覺、菩薩、七種方便皆入究竟涅槃，即其義也。</p> <p>是名不定教相也，非不定部。</p>		

表 10-9：(17 表)【卷十之二】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>己一、大綱</p>	<p>二約觀門明義者，一圓頓觀，從初發心即觀實相，修四種三昧，行八正道，即於道場開佛知見，得無生忍。如牛食忍草，即得醍醐。其意具在止觀(云云)。</p> <p>二漸次觀，從初發心，為圓極故，修阿那波那、十二門禪，即是根本之行，故云“凡夫如雜血乳”。次修六妙門、十六特勝、觀練燠修等，乃至道品、四諦觀等，即是聲聞法，如清淨乳行也。次修十二緣觀，即是緣覺，如酪行也。次修四弘誓願、六波羅蜜，通藏菩薩所行事理之法，皆如生酥行也。次修別教菩薩所行之行，皆如熟酥，故云菩薩如熟酥也。次修自性禪、入一切禪，乃至清淨淨禪。此諸法門，能見佛性，住大涅槃，真應具足，故名醍醐行也。</p> <p>若的就菩薩位辨五味義，如上行妙中辨，亦如次第禪門說也，是名漸次觀也。</p> <p>不定觀者，從過去佛深種善根，今修證十二門，豁然開悟，得無生忍，即是毒在乳中，即能殺人也。若坐證不淨觀、九想、十想、背舍、勝處、有作四聖諦觀等，因此禪定，豁然心開意解，得無生忍，即是毒至酪中殺人也。若有人發四弘誓願，修於六度、體假入空、無生四諦觀，豁然悟解，得無生忍，即是毒至生酥殺人也。若人修行六度，修從空出假，修無量四諦觀，豁然心悟，得無生忍，是毒至熟酥而殺人也。若有坐禪，修中道自性等禪正觀，學無作四聖諦行，法華、般舟等四種三昧，豁然心悟，得無生忍，即是醍醐行中殺人也。</p> <p>今辨信法兩行明於佛法，各作三意。歷前諸教，無有一科而不異諸法師也；若欲修禪學道，歷前諸觀，為法行人說安心法，無有一科與世間禪師同也。</p> <p>是名略點教觀大意，大該佛法。</p>
	<p>戊一、正明大師判教分六 己二、引三文證</p>	<p>二引三文證者，所謂方便品、無量義經、信解品也。</p> <p>方便品雲：“我始坐道場，觀樹亦經行，於三七日中，思惟如此事。我所得智慧，微妙最第一，眾生諸根鈍，云何而可度？我寧不說法，疾入於涅槃。尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘。”</p> <p>“我始坐道場”，即是明頓。何者？從兜率下，法身眷屬，如陰雲籠月，共降母胎，胎若虛空，常說妙法。乃至寂滅道場，始成正覺，為諸菩薩純說大乘。如日初出，前照高山，此明釋迦最初頓說也。</p> <p>序品雲：“佛放眉間光，遍照東方萬八千土，覩聖主師子，演說經法，微妙第一，教諸菩薩。”次雲：“若人遭苦，為說涅槃，盡諸苦際。”即是現在佛先頓後漸。</p> <p>又文殊釋疑，引昔佛亦爾。文雲：“又見諸如來，自然成佛道，世尊在大眾，敷演深法義。”次即雲：“一一諸佛土，聲聞眾無數。”即是古佛先頓後漸。</p> <p>又下方湧出菩薩問訊，佛答雲：“如是如是，眾生易度，始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧。除先修習學小乘者，如是之人，我今亦令得聞是經，入於佛慧。”即是釋迦初頓後漸。</p> <p>如此等初頓，未必純教法身菩薩，亦有凡夫大根性者，即有兩義：當體圓頓得悟者，即是醍醐；初心之人，雖聞大教，始入十信，最是初味，初能生後，復是於乳。</p> <p>何者？雖言是頓，或乘戒俱急，或戒緩乘急。如此業生，無由自致，必須應生，引入七處八會。大機扣佛，譬忍辱草。圓應頓說，譬出醍醐。又頓教最初，始入內凡，仍呼為乳。呼為乳者，意不在淡，以初故、本故。</p> <p>如牛新生，血變為乳，純淨在身。犢子若，牛即出乳。</p> <p>佛亦如是，始坐道場，新成正覺，無明等血轉變為明，八萬法藏十二部經，具在法身。大機犢子，先感得乳。乳為眾味之初，譬頓在眾教之首，故以華嚴為乳耳。</p> <p>三教分別，即名頓教，亦即醍醐。五味分別，即名乳教。</p> <p>又約行者，大機稟頓，即破無明，得無生忍，行如醍醐。又雖稟此頓，未能悟入，始初立行，故其行如乳。若望小根性人，行又如乳。</p> <p>何者？大教擬小，如聾如瘡，非己智分，行在凡地，全生如乳。</p> <p>以此義故，頓教在初，亦名醍醐，亦名為乳，其意可見也。</p> <p>次開漸者，佛本以大乘擬度眾生，其不堪者，尋思方便，趣波羅奈，於一乘道分別說三，即是開三藏教也。</p> <p>非但釋迦隱其無量神德作斯漸化，過現諸佛亦復如是，如前所引。當知初頓之後，次開於漸。</p>



表 10-10：(17 表)【卷十之二】【卷十之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊一、正明大師判教分六</p>	<p>己二、引三文證</p>	<p>故涅槃盤雲：“從佛出十二部經，從十二部出修多羅”，正與此義相應。“譬如從牛出乳，從乳出酪”，其譬不違。</p> <p>漸機於頓教未轉，全生如乳。三藏中轉，革凡成聖，喻變乳為酪。即是次第相生，為第二時教，不取濃淡優劣為喻也。</p> <p>方便品文齊於此。</p> <p>次引無量義為證者，文雲：“我以佛眼觀一切法，不可宣說。所以者何？諸眾生性慾不同，性慾不同種種說法，文辭是一而義別異。義異故眾生解異，解異故得法、得果、得道亦異。初說四諦，為求聲聞人，而八億諸天來下聽法，發菩提心。中於處處說甚深十二因緣，為求支佛人。次說方等十二部經，摩訶般若，華嚴海空，宣說菩薩歷劫修行，而百千比丘、無量眾生髮菩提心，或住聲聞，萬億人天得須陀洹，至阿羅漢，住辟支佛。”</p> <p>佛眼觀一切法，即是頓法在前。四諦、十二緣，即是次漸。</p> <p>若依此文，說三藏竟，次說方等十二部經。</p> <p>所以次小說大者，佛本授大，眾生不堪，抽大出小，令斷結成聖。雖有此益，非佛本懷。</p> <p>次說方等，維摩、思益、殃掘摩羅，彈訶小乘保果之僻，譏刺三藏斷滅之非。</p> <p>故身子、善吉，齊教專小，初不曾聞大乘威德，或茫然棄鉢，或怖畏卻華，不知是何言，不知以何答。</p> <p>然方等彈斥，教在三藏之後，被訶之時，應在十二年前。何以得知？皆追述昔訶，驗是前事。</p> <p>何者？前已稟教得道，證於無學，荷佛恩深，心相體信，不復恚怒。</p> <p>自昔至今，恣殃掘之譏，任淨名之折，得為恥小慕大之益，喻如烹酪作生酥，即此義也。</p> <p>按無量義，得知方等是三藏之後，為第三時教也。</p> <p>按無量義經雲“次說摩訶般若，華嚴海空，歷劫修行”者，此是方等之後，而明大品。</p> <p>大品或說無常、無我，或說於空，或說不生不滅，皆歷色心至一切種智，句句迴轉明修行法，即是歷劫修行之意也。</p> <p>又云“百千比丘、萬億人天，得須陀洹及阿羅漢，住辟支佛”者，驗是共般若也。而言華嚴海空者，若作寂滅道場之華嚴，此非次第。今依法性論雲：“鈍根菩薩三處入法界，初則般若，次則法華，後則涅槃。”因般若入法界，即是華嚴海空。又華嚴時節長：昔小機未入，如聾如瘡；今聞般若，即能得入，即其義焉。</p> <p>大品通三乘人，可得有四果，華嚴隔小，故無此義。故方等之後，次說般若，為第四時教也。</p> <p>復言熟酥味者，命令轉教，領知眾物，心漸通泰，自知螢火不及日光，敬伏之情倍更轉熟，如從生酥轉成熟酥也。</p> <p>又解：般若之後明華嚴海空者，即是圓頓法華教也。</p> <p>何者？初成道時，純說圓頓，為不解者大機未濃，以三藏、方等、般若淘汰淳熟。根利障除，堪聞圓頓，即說法華開佛知見，得入法界，與華嚴齊，法性論中入者是也。</p> <p>故下文雲：“始見我身，入如來慧；今聞是經，入於佛慧。”初後佛慧，圓頓義齊。故次般若之後說華嚴海空，齊法華也，亦第五時教也。</p> <p>復言醍醐者，是眾味之後也。涅槃稱為醍醐，此經名大王膳，故知二經俱是醍醐。</p> <p>又燈明佛說法華經竟，即於中夜唱入涅槃。彼佛一化，初說華嚴，後說法華。迦葉佛時，亦復如是，悉不明涅槃，皆以法華為後教後味。今佛熟前番人，以法華為醍醐；更熟後段人，重將般若淘汰，方入涅槃，復以涅槃為後教後味。</p> <p>譬如田家，先種先熟先收，晚種後熟後收。</p> <p>法華八千聲聞，無量損生菩薩，即是前熟果實，於法華中收，更無所作。若五千自起，人天被移，皆是後熟，涅槃中收。</p> <p>為此義故，故云“從摩訶般若出大涅槃”，即後番次第也。按無量義雲：“摩訶般若，次華嚴海空”，即前番法華中次第也。</p>
--	--------------------	----------------	--

表 10-11：(17 表)【卷十之三】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊一、正明大師判教分六</p>	<p>己二、引三文證</p>	<p><b>【卷十之三】</b></p> <p>問：何意知鈍者於法華不入，更用般若洮汰？</p> <p>答：釋論雲：“須菩提何故更問菩薩畢定不畢定？答雲：須菩提於法華中聞諸菩薩受記作佛，今於般若中更問畢定不畢定。”當知法華之後，更明般若也。</p> <p>三引信解品四大聲聞領教證次第者，文雲：“其父先來，求子不得，中止一城。其家大富，多有僮僕，臣佐吏民，亦甚眾多。時貧窮子，遇到父舍，疾走而去。即遣旁人，急追將還。窮子驚愕，稱怨大喚：‘無罪囚執，此必定死。’父語使言：‘不須此人，勿強將來。’”</p> <p>此領何義？領初成佛，寂滅道場，法身大士四十一地眷屬圍遶，說圓頓教門。於時以大擬子，機生悶絕。當知佛日初出，頓教先開。譬如從牛，必生出乳。</p> <p>“爾時長者將欲誘引其子，而以方便，密遣二人，形色憔悴，無威德者：‘汝可詣彼，徐語窮子，僱汝除糞。’即脫瓔珞，著垢膩衣，以方便故，得近其子。”</p> <p>此領何義？此領次頓之後，隱舍那威德相好，作老比丘像，說三藏之教。二十年中常令除糞，得一日之價，即是從十二部後出修多羅。於時見思已斷，無漏心淨，譬如從乳出酪也。</p> <p>又經：“過是已後，心相體信，出入無難。然其所止，故在本處。”</p> <p>此領何義？明三藏之後，次說方等。已得道果，心相體信，聞大名入，住小名出，苦言彈訶名無難。又進宅內名入，入見群臣豪族，大功德力，聞寶炬陀羅尼，見不思議解脫神變，故名入也。出者，止宿草菴，二乘境界，名出也。心相體信者，得羅漢已，聞罵不瞋，內心慚愧，不敢以聲聞、支佛法化人，心漸淳熟。如從酪出生酥，是名從修多羅出方等經，即第三時教也。</p> <p>“是時長者有疾，自知將死不久，語窮子言：‘我今多有金銀珍寶，倉庫盈溢，其中多少，所應取與。’窮子受勅，領知眾物，而無希取一餐之意。然其所止，故在本處。”</p> <p>此領何義？從方等後，次說般若。般若觀慧，即是家業。歷於名色，乃至種智，即是眾物。善吉等轉教，即是領知。但為菩薩說，自不行證，故無希取。即是從方等經出摩訶般若，因是得識大士法門，滅破無知。譬從生酥出熟酥，是為第四時教也。</p> <p>“復經少時，父知子意，漸已通泰，臨欲終時，而命其子，並會親族，即自宣言：‘此實我子，我實其父，今吾所有，皆是子有。’付以家業，窮子歡喜，得未曾有。”</p> <p>此領何義？即是般若之後，次說法華。先已領知庫藏諸物，後不須說，但付業而已。譬前轉教，皆知法門，不須重演觀法。直破草菴，賜一大車，授作佛記，豈非明見佛性，住大涅槃？故言“從摩訶般若出大涅槃”。是時無明破，中道理顯，其心皎潔，如清醒醐，即是從於熟酥轉出醍醐，為第五時教也。</p> <p>此五味教，調熟一段漸機眾生。如身子等大德聲聞，於法華中得受記莚，見如來性，成大果實，如秋收冬藏，更無所作。不生不生名大涅槃，即是前番從摩訶般若出妙法華。為未熟者，更論般若，入於涅槃而見佛性，即是後番又從般若出大涅槃也。然二經教意，起盡是同。</p> <p>如法華三週說法，斷莫聲聞，鹹歸一實；後開近顯遠，明菩薩事。涅槃亦爾，先勝三修，斷莫聲聞，入秘密藏；後三十六問，明菩薩事也。</p> <p>又涅槃臨滅，更扶三藏，誠約將來，使末代鈍根不於佛法起斷滅見。廣開常宗，破此顛倒，令佛法久住。如此等事，其意則別，第五醍醐佛性味同也。</p> <p>己三、五味半滿相成</p> <p>三約五味半滿相成者，若直論五味，猶同南師，但得方便。若直半滿，猶同北師，但得其實。</p> <p>今明五味不離半滿，半滿不離五味，五味有半滿則有慧方便解，半滿有五味有方便慧解。權實俱遊，如鳥二翼。雖復俱遊，行藏得所。</p> <p>若華嚴頓滿，大乘家業，但明一實，不須方便，唯滿不半，於漸成乳。三藏客作，但是方便，唯半不滿，於漸成酪。若方等彈訶，則半滿相對，以滿斥半，於漸成生酥。若大品領教，帶半論滿，半則通為三乘，滿則獨為菩薩，於漸成熟酥。若法華付財，廢半明滿，若無半字方便調熟鈍根，則亦無滿字開佛知見，於漸成醍醐。</p> <p>如來殷勤稱歎方便者，半有成滿之功，意在此也。</p> <p>四大聲聞領解：“無上寶聚，不求自得”、“安住實智中”者，皆由半滿相成，意在此也。</p>
--	--------------------	----------------	---

表 10-12: (17 表)【卷十之三】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大師判教分六	己四、明合不合	<p>四明合不合者，半滿五味既通約諸經，諸經不同，今當辨其開合。</p> <p>若華嚴正隔小明大，於彼初分永無聲聞，後分則有。雖覆在坐，如聾如瘡，非其境界。爾時尚未有半，何所論合？次開三乘，引接小機，令斷見思，則以小隔大。既不論滿，何所可合？故無量義雲：“三法、四果、二道不一”，不一即不合也。若方等教，或半滿雙明，或半滿相對，或以滿彈半、稟半聞滿。雖知恥小，猶未入大，故云“止宿草菴”、“下劣之心，猶未能改”，則半滿不合。</p> <p>般若以滿洮練於半，命領家業。明半方便通入無生，半字法門皆是摩訶衍，是合其法；而不希取一餐之物，即是未合其人，是故半滿不合。</p> <p>若至法華，覺悟化城，雲非真實。“汝等所行，是菩薩道”，即是合法；“汝實我子”，即是合人，人法俱合。</p> <p>自鹿苑開權，歷諸經教，來至法華，始得合實。故無量義雲：“四十餘年，未顯真實。”</p> <p>若於法華未合，於涅槃盤得合。法性論明中下二根入法界者，即是得合菩薩也。</p> <p>若論聲聞，一秘密合，二顯露合。</p> <p>秘密合者，初為提謂說五戒法，已有密悟無生忍者，況修多羅、方等、般若，豈無密悟？此則不論。</p> <p>若就顯露，未入位聲聞，亦隨處得合，例如般若三百比丘得記者是也。</p> <p>若住果聲聞，決至法華，敦信令合。若住果不合，是增上慢。</p> <p>未入位五千，簡眾起去，到涅槃盤中，方復得合。</p> <p>總就諸教通作四句，華嚴、三藏，非合非不合；方等、般若，一向不合；法華一向合；涅槃亦合亦不合。何者？涅槃為末代更開諸權，引後代鈍根，故言亦不合。</p> <p>問：菩薩因法華入法界與華嚴合，不見因華嚴入一乘與法華合？答：華嚴入法界，即是入一乘(云云)。</p>
		己五、通別料簡分三	<p>庚一、約通別</p> <p>五料簡者為三意，一約通別，二益不益，三約諸教。</p> <p>通別者，夫五味半滿，論別別有齊限，論通通於初後。</p> <p>若華嚴頓乳，別但在初，通則至後。故無量義雲：“次說般若，歷劫修行，華嚴海空。”法華會入佛慧，即是通至二經。</p> <p>又像法決疑經雲：“今日坐中，無央數眾，各見不同，或見如來入涅槃，或見如來住世一劫，若滅一劫，若無量劫。或見如來丈六之身，或見小身，或見大身，或見報身蓮華藏世界海，為千百億釋迦牟尼佛說心地法門，或見法身同於虛空無有分別，無相無礙，遍同法界。</p> <p>或見此處山林地土沙，或見七寶，或見此處乃是三世諸佛所行之處，或見此處即是不可思議諸佛境界，真實之法。”</p> <p>夫日初出，先照高山，日若垂沒，亦應餘輝峻嶺。</p> <p>故蓮華藏海，通至涅槃之後，況前教耶？</p> <p>若修多羅半酪之教，別論在第二時，通論亦至於後。</p> <p>何者？迦留陀夷於法華中面得授記，後入聚落被害，作結戒緣起。</p> <p>又如身子，法華請主，後入滅，均提持三衣至，佛問(云云)，豈非三藏至後耶？</p> <p>釋論雲：“從初鹿苑，至涅槃夜，所說戒定慧，結為修妬路等藏。”</p> <p>當知三藏通至於後。</p> <p>若方等教半滿相對，是生酥教，別論是第三時，通論亦至於後。</p> <p>何者？陀羅尼雲：“先於王舍城授諸聲聞記，今復於舍衛國祇陀林中，復授聲聞記，昔于波羅奈授聲聞記。身子云：‘世尊不虛，所言真實，故能第二第三授我等記。’”故知方等至法華後。</p> <p>般若帶半論滿，是熟酥教，別論在第四時，通論亦至初後。</p> <p>何者？從得道夜，至泥洹夜，常說般若。</p> <p>又釋論雲：“須菩提問畢定不畢定。”當知般若亦至後。</p> <p>若涅槃醍醐滿教，別論在第五時，通論亦至於初。</p> <p>何者？釋論雲：“從初發心，常觀涅槃行道。”</p> <p>前來諸教，豈無發心菩薩觀涅槃耶？</p> <p>大經雲：“我坐道場菩提樹下，初成正覺，爾時無量阿僧祇恆沙世界諸菩薩，亦曾問我是甚深義。然其所問句義功德，亦皆如是，等無有異。</p> <p>如是問者，則能利益無量眾生。”此則通至於前。</p>

表 10-13: (17 表)【卷十之三】【卷十之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大師判教分六	己五、通別料簡分三	庚一、約通別	<p>若法華顯露邊論，不見在前，秘密邊論，理無障礙。</p> <p>故身子云：“我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛”，豈非證昔通記之文？</p> <p>問：涅槃追說四，方等正開四，別教復有四，若為分別？</p> <p>答：涅槃當四，通入佛性；別教次第，後見佛性；方等保證，二不見性(云云)。</p>
			庚二、益不益	<p>二就益不益料簡者，若華嚴為乳，三藏為酪，此則方便味濃，大乘味薄。釋此為三，一取用益為論，如貴藥非病治，賤藥是病宜。貴藥非宜，徒服無益。</p> <p>初說華嚴，於初心未深益，於漸機亦未轉，於二緣如乳。</p> <p>若漸機稟三藏，能斷見思，三毒稍盡，即轉凡成聖，如變乳為酪。不可以用益謂賤勝，不用益謂貴劣。</p> <p>華嚴亦如是。</p> <p>於小如乳，於大如醍醐。</p> <p>少分譬喻，不可全求也。</p> <p>二如良醫，有一秘方，具十二藥，三種最貴</p> <p>善佔病相，盈縮所宜，終不乖候，謬有所治。</p> <p>佛亦如是，圓方妙治，具十二部。</p> <p>無問、廣、記，最為甚深，菩薩智利，具足全服；二乘病重，以九為劑。</p> <p>此若不縮，於病無益。於不縮為乳，於縮為酪。</p> <p>此取相生次第為譬，不取濃淡淺深。</p> <p>三約行人心者，說華嚴時，凡夫見思不轉，故言如乳。</p> <p>說三藏時，斷見思惑，故言如酪。</p> <p>至方等時，被挫恥伏，不言真極，故如生酥。</p> <p>至般若時，領教識法如熟酥。</p> <p>至法華時，破無明，開佛知見，受記作佛，心已清淨，故言如醍醐。</p> <p>行人心生，教亦未轉，行人心熟，教亦隨熟。</p> <p>問：為一人稟五味？為五人耶？</p> <p>答：自有一人稟一味，如華嚴中純一根性，即得醍醐，不歷五味也。</p> <p>大經雲：“雪山有草，牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>自有一人歷五味，如小乘根性，於頓如乳，三藏如酪，乃至醍醐，方乃究竟。</p> <p>如大經雲：“從牛出乳，乃至酥出醍醐。”</p> <p>自有利根菩薩，未入位聲聞，或於三藏中見性，是歷二味；自有方等中見性，是歷三味；般若中見性，是歷四味，如三百比丘。</p> <p>大經雲：“置毒乳中，遍五味中悉能殺人”，即此意也。</p>
			庚三、約諸教【卷十之四】	<p>三歷諸教料簡者，如大經雲：“凡夫如乳，聲聞如酪，菩薩如生熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>今釋此譬，總喻半滿五時：凡夫無治道，全生如乳；聲聞發真，通皆如酪；通教菩薩及二乘如生酥；別教如熟酥；圓教如醍醐。今當教各判五味。</p> <p>大經雲：“凡夫如乳，須陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿羅漢、支佛、佛如醍醐。”有超果者，即得醍醐；或有味味入者，此即三藏教中三意也。</p> <p>當通教中五味者，大經三十二雲：“凡夫佛性如雜血乳，血者即是無明行等一切煩惱，乳者即善五陰，是故我說從諸煩惱及善五陰，得三菩提。</p> <p>如眾生身，皆從精血而得成就，佛性亦爾。</p> <p>須陀洹、斯陀含斷少煩惱，如真乳，阿那含如酪，阿羅漢如生酥，支佛至十地菩薩如熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>超果、不定(云云)。</p> <p>當別教自明五味者，第九雲：“眾生如牛新生，血乳未別，聲聞、緣覺如酪，菩薩之人如生熟酥，諸佛世尊猶如醍醐。”具有超果、不定(云云)。</p> <p>當圓教但一味，大經雲：“雪山有草，名曰忍辱。牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>正直純一，故不論五味。</p> <p>若無差別中作差別者，約名字即，乃至究竟即，判五味相生也。</p> <p>從佛出十二部，即是出乳，新醫用乳也。可約四善根，就發中為五味也。</p>

表 10-14: (17 表)【卷十之四】

全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大師判教分六	己六、增數明教分二	庚一、跡門	<p>六增數明教者，先約跡，次約本。</p> <p>夫教本逗機，機既不一，教跡眾多，何但半滿五時？當知無量種教，今且增一至八。</p> <p>初約一法明開合者，“十方佛土中，唯有一乘法”，於此法不解，全生如乳。若欲開者，開圓出別教一乘也。若於別不解，亦全生如乳，又開通一乘也。若於通不解，亦全生如乳，又開三藏一乘也。雖開為四，皆名一大乘法，俱求佛果也。</p> <p>若於三藏一乘得解，即變乳成酪，乃至入本一乘也(云云)。</p> <p>若於四一乘不解，又更於三藏開出聲聞、支佛教。</p> <p>若斷結證果，心漸通泰者，即卻二乘，唯言大乘求佛。漸以般若洮汰，令心調熟，即廢方便一乘，唯圓實一乘。故云：“如我本誓願，今者已滿足，化一切眾生，皆令入佛道”、“若以小乘化，我則墮慳貪，是事為不可。”</p> <p>是故始從一而開一，終從一而歸一。</p> <p>若約二法論開合者，約半滿兩教，初明華嚴之滿；若眾生無機，次約滿開半；次方等對半明滿；次般若帶半明滿；次法華舍半明滿。</p> <p>始則從滿開半，終則廢半歸滿(云云)。</p> <p>次約三法論開合者，即是“於一佛乘，方便說三”。既知息已，滅卻化城。亦是約三善，聲聞為下善(云云)。</p> <p>次約四法論開合者，即是四教，約圓開別，約別開通，次開三藏。如是次第，會來合圓(云云)。</p> <p>又四法論開合者，約四門，本是圓四門，眾生不解，開出別四門，乃至通、三藏四門。利者得傳傳入，鈍者五味調入。</p> <p>次約五法論開合者，即是五味，從初十二部開修多羅，乃至涅槃，教教論五味。</p> <p>從初五味，開諸五味，細細漸合，還歸圓滿五味。</p> <p>次約六法論開合者，即是四教大乘六度、七覺分、八正道也。</p> <p>初開圓出別，乃至三藏。如是縮合，還一圓道(云云)。</p> <p>次約七法論開合者，謂四教、二乘並人天乘。若上向合圓別，不者下向合人天，令七數足，開合(云云)。</p> <p>次約八法論開合者，約前八法，開合(云云)。若得開合之意，自在說之。</p>
				<p>二約本門明教開合者，借跡知本，本亦復如是。</p> <p>複次本門中明“或示己身，或示他身，或說己法，或說他法”，己身是佛法界像，他身是九法界像，己法是圓頓佛之知見，降此已下皆是他法。雖示種種形，欲令度脫故；雖說種種道，其實為一乘，此即開合意也。</p> <p>如是開合，半滿五味，宛然無失：次第之意，彌復分明；非次第意，自然可解；不定之教，彌為易見矣。</p> <p>從一開一者，“十方佛土中，唯有一乘法”，眾生不解，全生如乳。從此圓一乘，開出別一乘，眾生又不解，亦全生如乳。又開出體法一乘，眾生又不解，亦全生如乳。又開出析法一乘，眾生即解，是則轉乳為酪。次入體法，即轉酪為生酥。次入別一乘，即轉生酥為熟酥。次轉入圓一乘，如轉熟酥為醍醐。是中備有頓、漸、不定(云云)。</p> <p>此是從一以開一，從一以歸一也。</p> <p>次從二以開二者，元本是如來藏，如來藏中備有半滿不思議之二，眾生不解，全生如乳。又開出帶半之滿，又不解，全生如乳。又開出破半之滿，眾生不解，亦全生如乳。又單說半，眾生解，轉乳為酪。次說破半之滿，轉酪為生酥。次說帶半之滿，眾生為一熟酥。次純說不思議之滿，眾生如醍醐。此中具有頓、漸、不定。即從二開二，從二歸二。</p> <p>從三歸三，本是即空、即假、即中之三，眾生不解，即開次第之三。</p> <p>又不解，即開體真之三。又不解，即開析法之三。</p> <p>利人從析空之三，入體空之三，從體入次，從次入即。</p> <p>鈍者住析三，故用即空三調之，即生酥；又用次三調為熟酥；</p> <p>今方得入即空、即假、即中，此約三法論開合也。</p> <p>四法開合者，本是圓四門，眾生不解，開別四門，乃至三藏四門，傳傳令入如前。約五法論開合者，約五味準前(云云)。乃至八亦如是。</p>

表 10-15: (17 表)【卷十之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊二、章安雜錄分二 己一、雜記異聞</p>	<p>記者私錄異同。有人引釋論會宗品，舉十大經，雲經、大雲經、法華經，般若最大；又大明品雲：“諸餘善法，入般若中”，謂法華經亦是善法也。第百捲雲：“法華是秘密，般若非秘密，為不明二乘作佛故。”又云：“般若、法華，是異名耳。”此三種云何通？</p> <p>有人會雲：眾聖以無心契無相，如眾流納海。若其化物，以無相為宗，如空總包。般若盛明此二，故於十經最大。</p> <p>又般若明第一義悉檀，是故最大。</p> <p>又九十品，前六十品明實慧，無盡品去明方便。二慧是三世佛法身父母，是故最大善。</p> <p>眾經明此二，皆攝入般若中。</p> <p>問：眾經明此二，亦應般若攝入眾經中？</p> <p>答：大品最初，專明此二，餘經不爾。古來稱般若是得道經，故知大也。</p> <p>今謂：還是論語專大義，何謂會通？</p> <p>會通者，有共般若、不共般若，不共般若最大。餘經若明不共，其義正等(云云)。</p> <p>他會通法華明二乘作佛，是秘密，般若不明二乘作佛，故非秘密。秘密則深，般若則淺。何者？般若明菩薩是佛因，於義易解，故非秘密。二乘作佛，與昔教反，於義難解，故是秘密。論雲：“如用藥為藥，其事易；用毒為藥，其事難(云云)。”</p> <p>然密顯通大小，釋論第四雲：“顯示教明羅漢斷惑清淨，菩薩不斷惑不清淨，故菩薩在後列。若秘密法，明菩薩得六神通，斷一切煩惱，超二乘上。”當知顯示淺，秘密深。今般若、法華皆明菩薩得無生忍，具六神通，並秘密、並深、並大。就秘密更論秘不秘，般若不明二乘作佛，闕此一條，故言不秘耳。</p> <p>問：般若未開權，應是秘密？法華開權，應是顯示？答：若取開權，如所問。今取淺易為顯示耳。</p> <p>問：若爾，未了者云何言大？答：據二慧為深大，不明二乘作佛為未了。</p> <p>問：既言深大，何不說二乘是方便，令得作佛？此義未了，亦何大乎？答：非獨自釋，叡師亦云：“般若，照也；法華，實也。論窮理盡性明萬行，則實不如照；取大明真化，解本無三，則照不如實。是故嘆深，則般若之功重；美實，則法華之用高也。”</p> <p>問：雖引叡師，如攀枯求力，不覺人杌俱倒，釋猶未了。</p> <p>今謂：不共般若何時不明二乘作佛？與法華平等大慧，更復何殊耶？</p> <p>眾經論明教非一，若摩得勒伽有二藏，聲聞藏、菩薩藏。又諸經有三藏，二如上，加雜藏，分十一部經是聲聞藏，方廣部是菩薩藏，合十二部是雜藏。又有四藏，更開佛藏。菩薩處胎經八藏，謂胎化藏、中陰藏、摩訶衍方等藏、戒律藏、十住藏、雜藏、金剛藏、佛藏。彼諸藏云何會通？</p> <p>通二藏者，其一通聲聞，其三通菩薩藏。</p> <p>通三藏者，初通聲聞藏，次通雜，其一通菩薩藏。</p> <p>通四藏者，一一相通。</p> <p>通八藏者，八藏降神已來，四教從轉法輪已來，時節節有異。</p> <p>今以轉法輪來，八教通之：若胎化藏、中陰藏，未為阿難說時，即是秘密教；為阿難說時，即是不定教；摩訶衍方等藏，即頓教。</p> <p>戒律藏去五藏，即漸教中之次第：戒律藏即三藏教，十住藏即方等教，雜藏即通教，金剛藏即別教，佛藏即圓教。</p> <p>然佛意難測，一往相望，作此會通(云云)。</p> <p>問：四教名義出何經？答：長阿含行品，佛在圓彌城北屍舍婆村，說四大教者，從佛聞，從和合眾，多比丘聞，從一比丘聞，是名四大教。</p> <p>月燈三昧經第六，明四種修多羅，謂諸行、訶責、煩惱、清淨。</p> <p>私釋會之：諸行是因緣生法，即三藏義也；訶責是體知過罪，即通教義也；煩惱者，不入巨海，不得寶珠，若無煩惱則無智慧，即別教義也；清淨者，既舉一淨當名，任運有我、常、樂等，即圓教也。</p> <p>又一教具四修多羅，諸行即集諦；諸行果即苦諦；諸行對治，對治煩惱，即道諦；諸行清淨即滅諦，此三藏中具四修多羅也。</p> <p>又訶責諸行即集諦，訶責諸有即苦諦，訶責煩惱對治即道諦，訶責清淨即滅諦，此通教中具四修多羅。</p>
--	------------------------------	---

表 10-16: (17 表)【卷十之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊二、章安雜錄分二</p>	<p>己一、雜記異聞</p>	<p>又煩惱諸行是集諦，煩惱諸有是苦諦，煩惱行被訶責即道諦，煩惱清淨即滅諦，此別教中具四修多羅。</p> <p>又涅槃即生死，苦諦清淨也；菩提即煩惱，集諦清淨也；煩惱即菩提，道諦清淨也；生死即涅槃，滅諦清淨也，此圓教中四修多羅。</p> <p>彼經復明四論、四法、四境界、四門、四斷煩惱智、四苦、四集、四道，皆與四教相應，具如彼應知。</p> <p>地論第七地雲：“一念心具十波羅蜜、四攝、三十七品、四家。”釋四家雲：“般若家、諦家、舍煩惱家、苦清淨家。”</p> <p>私釋者，約苦諦為初門，修道品令苦清淨者，即三藏義也。舍煩惱家者，即無相體達為舍，如色是空，以空舍無相，論修道品者，此即通教義也。般若家者，般若智照，諸法明瞭，恆沙法門，皆悉通達，而修道品，此即別教義也。諦家者，諦即實相之理，即是圓教，約實相而修道品也。具如彼說(云云)。</p> <p>達摩鬱多羅釋教跡義雲：“教者，謂佛被下之言；跡謂蹤跡，亦應跡、化跡，言聖人佈教，各有歸從。”然諸家判教非一，一雲：釋迦一代，不出頓漸，漸有七階五時。世共同傳，無不言是。</p> <p>又云：五時之言，那可得定？但雙林已前，是有餘不了；涅槃之唱，以之為了。又言：佛一音報萬，眾生大小並受，何可以頓漸往定？判無頓漸。</p> <p>今驗之經論，皆是穿鑿耳。何者？人云佛教不出頓漸，而實頓漸攝教不盡。如四阿含經、五部戒律，教未窮深，未得名頓；說互始終，復不與大次第為漸。是則頓漸不攝，何得雲佛教不出頓漸也？</p> <p>然不無頓，不得全破。何者？凡論頓漸，蓋隨所為。若就如來，實大小並陳，時無前後。但所為之人，悟解不同，自有頓受，或從漸入，隨所聞結集，何得言無頓也？</p> <p>但不可定其時節，比其淺深耳。</p> <p>人言漸教中有七階五時，言佛初成道，為提謂、波利說五戒十善人天教門。然佛隨眾生，宜聞便說，何得唯局初時為二人說五戒也？又五戒經中，二長者得不起法忍，三百人得信忍，二百人得須陀洹果。普曜經中，佛為二長者授記，號密成如來。若爾，言初為二人說人天教門，義何依據？又二長者見佛聞法，禮佛而去，竟不向鹿苑。初說五戒時，未化陳如，與誰接次而名為漸？</p> <p>人言第二時，十二年中說三乘別教。若爾，過十二年，有宜聞四諦、因緣、六度，豈可不說？若說，是則三乘別教，不止在十二年中。若不說，是一段在後宜聞者，佛豈可不化也？定無此理。經言為聲聞說四諦，乃至說六度，不止十二年。蓋一代中隨宜聞者，即說耳。如四阿含經、五部律，是為聲聞說，乃訖於聖滅，即是其事。故增一經說釋迦十二年中略說戒，後瑕疵起乃廣制。長阿含遊行經說，乃至涅槃，何得言小乘悉十二年中也？</p> <p>人言第三時，三十年中說空宗般若、維摩、思益，依何經文知三十年也？</p> <p>言四十年後，說法華一乘，法華經中彌勒言：“佛成道來，始過四十餘年。”然不可言法華定在大品經後。何故？大智論雲：“須菩提於法華中，聞說舉手低頭皆得作佛，是以今問退義。”若爾，大品與法華前後何定也？</p> <p>然大品、法華及涅槃，三教淺深，難可輒言。何者？涅槃佛性，亦名般若，亦名一乘。一乘是法華之宗，般若是大品所說，即是明性，復有何未了乎？</p> <p>大品中說第一義空，與涅槃經明空無異，皆雲色空，乃至大涅槃亦空。又大品說涅槃非化，維摩說佛身離五非常，與涅槃明常、說涅槃不空有何異？而自生分別言維摩偏諂明常、大品一向說空也？</p> <p>人以阿難等諸聲聞在大品會，復經法華會，終至涅槃會，故知大品、法華、涅槃，應有淺深。義不必爾，何者？如阿難、迦葉，經法華會，若未聞說常，涅槃會中二人不在，何由得有常解，流通涅槃？複次舍利弗在佛涅槃前七日滅度，大目連為執杖外道所打，亦在佛前涅槃，皆不在雙林之會，豈可不得常解乎？</p> <p>即知法華中已悟常竟，不假更聞。</p> <p>又舍利弗等諸聲聞皆是如來影響，如法華經說：“知眾樂小法，而畏於大智，是故諸菩薩，作聲聞緣覺。”</p> <p>涅槃亦云：“我法最長子，是名大迦葉。</p> <p>阿難多聞士，能斷一切疑，自然能解了，是常與無常。”</p>
--	------------------	----------------	---



表 10-17: (17 表)【卷十之四】

<p>全文分二 甲二、正釋五重玄義分二 乙二、別解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊二、章安雜錄分二</p>	<p>己一、雜記異聞</p>	<p>故知影響之人，在大則大，在小則小，何可就其人以定階漸也？又若從法華後入涅槃者，法華經中已明王宮非始，久來成道，何由涅槃中方引道樹始成，執實為疑？故知為一段眾生，最後聞常者，涅槃經。聞法華者，不假聞涅槃也。</p> <p>又涅槃經有大利益，如法華中八千聲聞，得受記莚，成大果實。</p> <p>若以法華得記，證涅槃之益，即是理同，教無深淺明矣。</p> <p>又法華優波提舍中，明法華經理圓教極，無所缺少。</p> <p>龍樹於大智論中，嘆法華最為甚深。何故？餘經皆付阿難，唯法華但付菩薩！是知法華究竟滿足，弗須致疑。</p> <p>復應當知，諸大乘經指歸不殊，但隨宜為異耳。如華嚴、無量義、法華，皆三昧名，般若是大智慧，維摩說不思議解脫是解脫，大涅槃是究竟滅，文殊問菩提是滿足道，悉是佛法，法無優劣。於中明果皆是佛果，明因皆是地行，明理皆是法性，所為皆是菩薩，指歸不當有異，人何為強作優劣？</p> <p>若爾，誕公雲：“雙樹已前，指法華經悉不了。”豈非誣調也？</p> <p>人情既爾，經論云何？</p> <p>摩得勒伽說：十二部經唯方廣部是菩薩藏，十一部是聲聞藏。</p> <p>又佛為聲聞、菩薩說出苦道，諸集經者，以為菩薩所說為菩薩藏，以為聲聞所說為聲聞藏。</p> <p>龍樹於大智論中亦云：“大迦葉與阿難在香山撰集三藏，為聲聞藏；文殊與阿難集摩訶衍經，為菩薩藏。”</p> <p>涅槃亦云：“十一部經為二乘所持，方等部為菩薩所持。”是以依按經論，略唯二種，聲聞藏及菩薩藏也。</p> <p>然教必對人，人別各二：聲聞藏中有決定聲聞，及退菩提心聲聞；菩薩藏中有頓悟大士，有漸入菩薩。</p> <p>聲聞藏中決定聲聞者，久習別異善根，小心狹劣，成就小性，一向樂小。</p> <p>佛為說小，畢竟作證，不能趣大。言退菩提心聲聞者，是人嘗於先佛及諸菩薩所，發菩提心，但經生歷死，忘失本念，遂生小心，志願於小。佛為說小，終令趣大。</p> <p>然決定聲聞一向住小，退菩提心聲聞後能趣大。</p> <p>雖有去有住，而受小時一，故對此二人所說為聲聞藏。</p> <p>菩薩藏中有能頓悟者，如華嚴等經所為眾生，不由小來，一往入大，故名為頓。</p> <p>從漸入者，即向退菩提心聲聞後能入大，大從小來，故稱為漸。</p> <p>雖有頓漸不同，然受大處一，故對此二人所說為菩薩藏也。</p> <p>然此二藏，隨所為，隨所說。聲聞藏中有菩薩為影響，然非所為，不可從菩薩名作大乘經。菩薩藏中亦有聲聞人，非正所為宗，不說聲聞法，故不可名為小乘法。</p> <p>擬人定法，各目不同，是以要而攝之，略唯二也。</p> <p>問：佛為三乘人說三種教，何以故判藏唯有其二？</p> <p>答：佛為求三乘人，說三乘法。然聞因緣者即是聲聞，辟支佛出無佛世，但現神通，默無所說，故結集經者，集為二藏也。依經判教，厥致云爾。</p> <p>今之四教，與達摩二藏會通云何？彼自雲：“要而攝之，略唯二種。”</p> <p>今開分之，判為四教耳。聲聞藏即三藏教也，菩薩藏即通、別、圓教也。</p> <p>為決定聲聞說三藏教，為退大聲聞說通教，為漸悟菩薩說別教，為頓悟菩薩說圓教。</p> <p>非唯名數易融，而義意玄合。今古符契，一無二焉。</p>
		<p>己二、述已推師結前生後</p>	<p>唯文略而義廣，教一而蔽諸。</p> <p>若申隱以使顯，須多作論義。</p> <p>如捕獵川澤，饒結筌罟，豈漁獵者好博耶？不得已而博耳。</p> <p>師雲：“我以五章，略談玄義。非能申文外之妙，特是粗述所懷。”</p> <p>常恨言不能暢意，況復記能盡言？</p> <p>雖然，若能尋七義，次通十妙，研別體七。</p> <p>餘五鉤鎖相承，宛宛如繡；引經印定，句句環合。</p> <p>非直包諸名教，該乎半滿而已矣，又即事成觀，鑿凡夫之乾土，見聖法之水泥。</p> <p>圓通之道，於斯通矣。</p> <p>遍朗之朗，於茲明矣。</p> <p>此備於前，今更消文於後也。</p>